

قل الروح من امر ربي وما اوتيتهم من العلم الا قليلا

٣٢٢

✽ كتاب الروح ✽

في الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالدلائل
من الكتاب والسنة والانوار واقتوال العلماء
الاخيار لشيخ الاسلام شمس الدين ابي عبد الله
محمد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي
الدمشقي المتوفى سنة (٧٥١)
قدس الله روحه ونور
ضريحه



الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة بمجروسة
حيدر اباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن
سنة (١٣١٨) هجرية

234317

بسم الله الرحمن الرحيم *

الحمد لله المتصف بصفات الكمال * المنعوت بنعوت الجلال * الذي
علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل * وحكم بالموت على كل
ذي روح من مخلوقاته * وساوى فيه بين الملك والمملوك والغني
والفقير والشريف والضعيف والعاصي والمطيع من سكان ارضه
وسمواته * فهو اول عدل الاخرة بين برياته * قبض روح هذا بعدما
عمر الدنيا وزخرف البناء وتوطنها وليست لحي وطننا * وقبض روح
الآخر الذي اجتهد في اصلاح آخرته وجعل الدنيا لجة واتخذ صالح
الاعمال فيها سفنا * فشتان ما بين خروج الروح حين من الجسد بين هذه
لها السعادة والهناء * وتلك لها الخيبة والشقاوة والعناء * هذه ترفع
في رهاض الجنة وتاوى الى قناديل معلقة في العرش في لذة ونعيم *
وتلك محبوسة تعذب في نار الجحيم * واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له الهه تحبب الى عباده بنعمه والآث * وابتدأهم سبحانه وتعالى

باحسانه العميم وعطائه * فعباذ ابعزته جل جلاله ان يختم بالاساءة وقد
 بدأنا بالاحسان * فله سبحانه الحمد والشكر والنعمة والفضل والخلق والامر
 والثناء الحسن الجميل والامتنان * واشهد ان محمد اصلوات الله وسلامه
 عليه عبده ورسوله الطيب الروح والجسد * سيد ولد آدم وافضل
 من قام وركع وسجد * الذي انزل عليه في كتابه العزيز ومن اصدق
 من الله قبلا * ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما وئيت
 من العلم الا قليلا * وعلى آله وصحبه خيرا لقرون الذين اهدوا وما بدوا
 تبديلا * صلوة دائمة بدوام السموات والارض * الى ان يرث الله سبحانه
 وتعالى الارض ومن عليها للعقاب والعرض * وسلم تسليما كثيرا * وبعد *
 فهذا كتاب عظيم النفع جليل القدر كثير الفائدة ما صنف مثله في معناه *
 فلا تكاد تجد ما انضمه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد في كتاب سواه *
 ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على ارواح الاموات والاحياء
 بالدلائل من الكتاب والسنة والاثار واقوال العلماء الاخبار لا ادري استل
 مصنفه قدس الله روحه عنها فاجاب * ام سئل عن البعض ولكن هو
 اطال الخطاب * فاني رأيت مجرد اعن خطبة وسوال اصلا مبتدا
 فيه بقوله * اما المسئلة الاولى هل تعرف الاموات بزيارة الاحياء ام
 لا * فاحببت بعد استخارة الله سبحانه وتعالى ان افتتح بهذه الخطبة المباركة
 العظيمة * لكونه كتابا في ضمن مسائله التي تاملها وتشاهدها كل درة
 بتيمة * لينشرح صدر الناظر فيه * ولتقوى همته على النظر في بدائع فوائده

ودقائق معانيه ❀ والله سبحانه وتعالى المسئول المرجو الاجابة ان يعصمنا من
الزيف والزلل ❀ وان يوفقنا الصالح النية والقول والعمل ❀ وان يرفع درجات
مؤلفه في جنات النعيم ❀ وان ينفع به الناظر فيه انه سميع عليم ❀ انه على
كل شئ قدير ❀ وبالاجابة جدير ❀ وهو حسبنا ونعم الوكيل ❀ قال ❀
الشيخ الامام العالم العامل ترجمان القرآن ❀ ذوالفنون الحسان ❀
شيخ الاسلام قدوة الانام اوجد الحفاظ ❀ فارس المعاني والافاظ ❀
علامة العلماء وارث الانبياء عمدة المفسرين بقة المجتهدين
شمس الدين ابو عبد الله محمد بن الشيخ الامام العالم شرف الدين
ابي بكر بن الشيخ الكبير ايوب بن سعد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي
الدمشقي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه ❀ وجعل ابواب الجنان بين
يديه مفتوحة ❀ ولسائر علماء الاسلام ❀ الجهابذة النقاد الاغلام ❀ امين
وصلى الله على سيدنا محمد سيد الاولين والاخرين واله وصحبه اجمعين
❀ اما المسئلة الاولى وهي هل تعرف الاموات بزيارة الاحياء
وسلامهم ام لا ❀

فقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم
يمر على قبر اخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه
حتى يرد عليه السلام ❀ فهذا نص في انه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام
وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم من وجوه متعددة انه امر
بقتلي بدر فالتقوا في قلب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم باسمائهم

❀ المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاجياء وسلامهم ❀

يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدت ما وعدكم
 ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا فقال له عمر يا رسول الله
 ما اتخاطب من اقوام قد جيفوا فقال والذي بعثني بالحق ما انتم
 باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جوابا * وثبت عنه
 صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع نعال المشيعين له اذا انصرفوا
 عنه * وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم لأمته اذا سلموا على اهل القبور
 ان يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين
 وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل ولولا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة
 خطاب المعدوم والجماد والسلف مجمعون على هذا وقد تواترت
 الآثار عنهم بان الميت يعرف بزيارة الحى له ويستبشر به قال ابو بكر
 عبد الله بن محمد بن عبيد بن ابي الدنيا في كتاب القبور باب معرفة
 الموتى بزيارة الاحياء ثنا محمد بن عون ثنا يحيى بن نيمان عن عبد الله بن
 سمعان عن زيد بن اسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه ويجلس عنده الا
 استانس به ورد عليه حتى يقوم * ثنا محمد بن قدامة الجوهري ثنا معن
 ابن عيسى القزاز اخبرنا هشام بن سعد ثنا زيد بن اسلم عن ابي هريرة
 رضى الله عنه قال اذا امر الرجل بقبر اخيه يعرفه فسلم عليه رد
 عليه السلام وعرفه واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام *
 ثنا محمد بن الحسين حدثني يحيى بن بسطام الاصفهاني حدثني مسمع حدثني

رجل من آل عاصم الجعدي قال رأيت عاصم الجعدي في منامي بعد موته بسنتين فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فإين أنت قال أنا وأهلي في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتهم إلى بكر بن عبد الله المزني فنتلقى أخباركم قال قلت أجسادكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الأجسام وإنما تلاقى الأرواح قال قلت فهل تعلمون بزيارتنا بآبائكم قال نعم نعم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله ويوم السبت إلى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الأيام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته دو حد ثنا محمد بن الحسين حدثني بكر بن محمد ثنا حسن القصاب قال كنت أغدوم مع محمد بن واسع في كل غداة سبت حتى ناتي الجبان فنقف على القبور فنسلم عليهم وندعو لهم ثم ننصرف فمات ذات يوم لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين قال بلغني أن المولى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبلها ويوما بعدهما * حدثني محمد ثنا عبد العزيز بن إبان قال ثنا سفيان الثوري قال بلغني عن الضحاك أنه قال من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته فقبل له وكيف ذلك قال لما كان يوم الجمعة * حدثنا خالد بن خدّاش ثنا جعفر بن سلمان عن أبي التياح قال كان مطرف يغدو فإذا كان يوم الجمعة ادلج قال وسمعت أبا التياح يقول بلغنا أنه كان ينور له في سوطه فاقبل ليلة حتى إذا كان عند المقابر يقوم وهو على فرسه فرأى أهل القبور كل صاحب قبر جالساً على قبره فقالوا هذا

مطرف ياتي الجمعة قلت و تعلمون عندكم يوم الجمعة قالوا نعم و نعلم ما يقول فيه الطائر قلت وما يقولون قالوا يقولون سلام سلام • حدثني محمد بن الحسين حدثني يحيى بن ابي بكير حدثني الفضل بن موفى ابن خال سفيان بن عيينة قال لما مات ابي جزعت عليه جزعا شديدا فكنت اتي قبره في كل يوم ثم قصرت عن ذلك ما شاء الله ثم اني اتيت يوم ما فينا انا جالس عند القبر غلبتني عيناى فنمت فرأيت كان قبر ابي قد انفرج و كانه قاعد في قبره متوشحا اكفانه عليه سمعة الموتى قال فكأنى بكيت لما رأته قال يا بنى ما بظأ بك عنى قلت و انك لتعلم بمجيئى قال ما جئت مرة الا علمتها وقد كنت تاتينى فانس بك فاسر بك ويسر من حولى بد عائت قال فكنت آتية بعد ذلك كثيرا • حدثني محمد حدثني يحيى بن بسطام حدثني عثمان بن سودة الطفاوى قال وكانت امه من العابدات و كان يقال لها راهبة قال لما احتضرت رفعت راسها الى السماء فقالت يا ذخرى و ذخيرتى و من عليه اعتمادى فى حياى و بعد موتى لا تخذلنى عند الموت ولا توحشنى فى قبرى قال فماتت فكنت آتيا فى كل جمعة فادعوا لها و استغفروا لها و لاهل القبور فقرأت لها ذات يوم فى منامى فقلت لها يا امه كيف انت قالت اى بنى انت للموت لكربة شديدة و انى بحمد الله لنى برزخ محمود نفترش فيه الريحان و نتوسد فيه السندس و الاستبرق الى يوم النشور فقلت لها الك حاجة قالت نعم قلت و ما هي قالت

لا تدع ما كنت تصنع من زيارتنا والحمد لله لنا فاني لا بشر بمجيئتك يوم
الجمعة اذ آقبلت من اهلك يقال لي ياراهية هذا ابنك قد اقبل فاسر
ويسر بذلك من حولى من الاموات * حدثني محمد بن عبد العزيز
ابن سليمان ثنا بشر بن منصور قال لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف
الى الجبان فيشهد الصلوة على الجنائز فاذا امسى وقف على باب المقابر
فقال آنس الله وحشتكم ورحم غربتكم وتجاوز عن مسيئكم وقبل
حسناتكم لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال فامسيت ذات ليلة
وانصرفت الى اهلى ولم آت المقابر فادعوك كما كنت ادعوك قال فيينا
انا انائم اذ ابخلق كثير قد جاؤنى فقلت ما انتم وما حاجتكم قالوا نحن
اهل المقابر قلت ما حاجتكم قالوا انك عودتنا منك هدية عند انصرافك
الى اهلك فقلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعونها قال قلت فاني
اعود لذلك قال فماتركم ابعده * حدثني محمد بن احمد بن سهل حدثني
رشد بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليم بن عمير مر
على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى
هذه المقابر قبلت في بعض حفرها فيكي ثم قال سبحان الله والله اني لاستحيي
من الاموات كما استحيي من الاحياء * ولولا ان الميت يشعر بذلك لما استحيي
منه وابلغ من ذلك ان الميت يعلم بعمل الحى من اقاربهم واخوانه قال عبد الله
ابن المبارك حدثني ثور بن يزيد عن ابراهيم عن ابي ايوب قال تعرض اعمال
الاحياء على الموتى فاذا رأوا حسنا فرحوا واستبشروا وان رأوا سوءا قالوا

اللهم راجع به * وذكر ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابي الحواري قال حدثني
 محمد اخي قال دخل عباد بن عباد على ابراهيم بن صالح وهو على فلسطين
 فقال غظني قال بهم اعطك اصلحك الله بلغني ان اعمال الاحياء تعرض على
 اقرار بهم الموتى فانظر ما يعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من عملك فبكي ابراهيم حتى اخضل لحبته * قال ابن ابي الدنيا وحديثي
 محمد بن الحسين حدثني خالد بن عمر والاموي حدثنا صدقة بن سليمان
 الجعفرى قال كانت لى شرة سمجة فمات ابي فابنت وندمت على
 ما فرطت قال ثم زلت اياما زلة فرايت ابي في المنام فقال اى بنى ما كان
 اشد فرحى بك واعمالك تعرض علينا فنشبهها باعمال الصالحين فلما
 كانت هذه المرة استحييت لذلك حياء شديدا فلما تخزني فبين حولى
 من الاموات قال فكنت اسمعه بعد ذلك يقول في دعائه في السحر
 وكان جار الى بالكوفة اسألك اناة لارجعة فيها ولا حور يا مصلح
 الصالحين ويا هادي المضلين ويا راحم الراحمين * وهذا باب فيه آثار
 كثيرة عن الصحابة وكان بعض الانصار من اقارب عبد الله بن رواحة
 يقول اللهم اني اعوذ بك من عمل اخزى به عند عبد الله بن رواحة
 كان يقول ذلك بعد ان استشهد عبد الله ويكنى في هذا تسمية المسلم
 عليهم زائر اولولانهم يشعرون به لما صبح تسميته زائرا فان المزور بان
 لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح ان يقال زاره هذا هو المعقول من
 الزيارة عند جميع الامم وكذلك السلام عليهم ايضا فان السلام

على من لا يشعر ولا يعلم بالمسلم محال وقد علم النبي صلى الله عليه وسلم
 ائمة اذ ازاروا القبور ان يقولوا سلام عليكم اهل الديار من المؤمنين
 والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم
 والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية * وهذا السلام والخطاب
 والنداء لموجود يسمع ويخاطب ويعقل ويردو ان لم يسمع المسلم
 الرد واذا صلى الرجل قريبا منهم شاهدوه وعلموا صلواته وغبطوه على
 ذلك * قال يزيد بن هارون اخبرنا سلمان التيمي عن ابي عثمان النهدي
 ان ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب خفاف فانتهى
 الى قبر قال فصليت ركعتين ثم انكأت عليه فوالله ان قلبي ليقظان
 اذ سمعت صوتا من القبر اليك عنى لا تؤذ في فانكم قوم تعملون ولا تعلمون
 ونحن قوم نعلم ولا نعمل ولان يكون لى مثل ركعتيك احب الي من
 كذا وكذا * فهذا اقد علم باتكاء الرجل على القبر وبصلواته وقال ابن
 ابي الدنيا حدثني الحسين بن علي العجلي ثنا محمد بن الصلت ثنا اسمعيل بن
 عياش عن ثابت بن سليم ثنا ابو قلابه قال اقبلت من الشام الى البصرة فنزلت
 منزلا فتطهرت وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي على قبر فسمعت
 ثم انتهيت فاذا صاحب القبر يشتكيني يقول قد اذيتني منذ الليلة ثم
 قال انكم تعملون ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ثم قال الركعتان
 اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها ثم قال جزى الله اهل الدنيا خيرا
 اقرأهم من الاسلام فانه يدخل علينا من دعائهم نور امثال الجبال * وحدثني

الحسين العجلي ثنا عبد الله بن غير ثنا مالك بن مغول عن منصور عن زيد
ابن وهب قال خرجت الى البجاعة فجلست فيها فاذا رجل قد جاء الى
قبر فسواه ثم تحول الي جلس قال فقلت له ما هذا القبر قال اخ لي فقلت
اخ لك فقال اخ لي في الله رايتنه فيما يرى النائم فقلت فلان معشيت
الحمد لله رب العلمين قال قد قلتها لأن اقدر على ان اقولها احب الي
من الدنيا وما فيها ثم قال الم ترحيث كانوا يدفنوني فان فلانا قام فصلى
ركعتين لأن اكون اقدر على ان اصليهما احب الي من الدنيا وما فيها *
حدثنى ابو بكر التيمي ثنا عبد الله بن صالح حدثنى الليث بن سعد حدثنى
حميد الطويل عن مطرف بن عبد الله الجرشى قال خرجنا الى الربيع
في زمانه فقلنا ندخل يوم الجمعة لشهودها وطريقنا على المقبرة قال
قد خلنا فראيت جنازة في المقبرة فقلت لو اغتصمت شهود هذه
الجنازة فشهدتها قال فاعتزلت ناحية قريبا من قبر فركعت ركعتين خففتها
لم ارض اتقاهما ونعست فראيت صاحب القبر يكلمني وقال ركعت
ركعتين لم ترض اتقاهما قلت قد كان ذلك قال تعملون ولا تعلمون
ولا تستطيعون ان تعمل لأن اكون ركعت مثل ركعتك احب الي من
الدنيا يجذ افيها فقلت من ههنا فقال كلهم مسلم وكلهم قد اصاب
خير فقلت من ههنا افضل فاشار الى قبر فقلت في نفسي اللهم ربنا
اخرجه الي فاكله قال فخرج من قبره فتى شاب فقلت انت افضل من
ههنا قال قد قالوا ذلك قلت فباي شئ نلت ذلك فوالله ما ارى لك ذلك

السنن فاقول نلت ذلك بطول الحج والعمرة والجهاد في سبيل الله
والعمل قال قد ابتليت بالمصائب فرزقت الصبر عليها فبذلك
فضلتهم * وهذه المرامي وان لم تصح بمجرد هاتين الاثبات مثل
ذلك فهي على كثرتها وانها لا يحصى الا الله قد تواترت على هذا
المعنى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اري رويكم قد تواترت على
انها في العشر الاواخر يعني ليلة القدر فاذا تواترت روي المؤمنين
على شيء كان كتواتر رويهم له وكتواتر رايهم على استحسانه
واستقباحه وماراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وماراوه قبيحا
فهو عند الله قبيح على ان لم تثبت هذا بمجرد الروايات بما ذكرناه من
الحجج وغيرها وقد ثبت في الصحيح ان الميت يستانس بالمشيعين
لجنازته بعد دفنه فروى مسلم في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن
شامة المهرى قال حضر ناعمرو بن العاص وهو في سياق الموت فبكي
طويلا وحول وجهه الى الجد ارفج عمل ابنه يقول ما يبكيك يا ابتاه
اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا فاقبل بوجهه فقال ان
افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واني كنت
على اطباق ثلاث لقد رأيتني وما احدا شدي بفضا الرسول الله صلى الله
عليه وسلم مني ولا احب الي ان اكون قد استمكننت منه ففقلت له فلو مت
على تلك الحال لكنت من اهل النار فلما جعل الله الاسلام في قلبي لقيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ايسط يدك فلا بابك فبسط

يمينه قال فقبضت يدي قال فقال مالك يا عمرو قال قلت اردت ان
 اشترط قال تشتترط ماذا قلت ان يغفر لي قال اما علمت ان الاسلام
 يهدم ما كان قبله وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان
 قبله وما كان احدا حب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل
 في عيني منه وما كنت اطيق ان املا عيني منه اجل لاله ولو سئلت ان
 اصفه ما اطقت لاني لم اكن املا عيني منه ولو مت على تلك الحال لرجوت
 ان اكون من اهل الجنة ثم ولينا شيئا ما دري ما حالي فيها فاذا انامت
 فلا نصحبني نائحة ولا نار فاذا دفنتموني فسنوا علي التراب سنائم
 اقيموا حول قبري قدر ما تخرج زوروا يقسم لهما حتى استانس بكم وانظروا ماذا
 اراجع به رسول ربي قد دل على ان الميت يستانس بالخالصين عند قبره
 ويسر بهم وقد ذكره جماعة من السلف انهم اوصوا ان يقرأ عند قبورهم
 وقت الدفن قال عبدالحق يروي ان عبد الله بن عمر امر ان يقرأ عند قبره
 سورة البقرة ومن رأى ذلك العلي بن عبد الرحمن وكان الامام احمد
 ينكر ذلك اولا حيث لم يبلغه فيه اثر ثم رجع عن ذلك وقال الحلال
 في الجامع كتاب القراءة عند القبور اخبرنا العباس بن محمد الدوري
 ثنا يحيى بن معين ثنا مبشر الحلبي حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج
 عن ابيه قال قال ابي اذ انامت فضعني في اللمد وقل بسم الله وعلى سنة
 رسول الله ومن علي التراب سناو اقرأ عند رأسي بفاتحة البقرة وخاتمتها
 فاني سمعت عبد الله بن عمر يقول ذلك قال عباس الدوري سألت

احمد بن حنبل قلت تحفظ في القراءة على القبر شيئاً فقال لا وسألت يحيى
ابن معين فحدثني بهذا الحديث قال الحلال واخبرني الحسن بن احمد
الوراق ثني علي بن موسى الحداد وكان صدوقاً قال كنت مع احمد بن
حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة فلما دفن الميت جلس رجل
ضريراً يقرأ عند القبر فقال له احمد يا هذا ان القراءة عند القبر بدعة
فما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لا احمد بن حنبل يا ابا عبد الله
ما تقول في مبشر الحلبي قال ثقة قال كتبت عنه شيئاً قال نعم قال فاخبرني
مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه انه اوصى اذا دفن
ان يقرأ عند راسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر يوصي
بذلك فقال له احمد فارجم وقل للرجل يقرأ ❖ وقال الحسن بن
الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال لا بأس
به ❖ وذكر الحلال عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم الميت
اختلفوا الى قبره يقرءون عنده القرآن ❖ قال واخبرني ابو يحيى الناقد
قال سمعت الحسن بن الجروي يقول مررت على قبر اخت لي فقراءت
عندها تبارك لما يذكرفيهافجاءني رجل فقال اني رأيت اختك في المنام
تقول جزى الله ابا علي خيراً فقد انتفعت بما قرأ ❖ اخبرني الحسن بن
الهيثم قال سمعت ابا بكر بن الاطرش ابن بنت ابي نصر بن التمار يقول
كان رجل يجيئ الى قبره يوم الجمعة فيقرأ سورة يس فجاء في بعض ايامه
فقرأ سورة يس ثم قال اللهم ان كنت قسمت لهذه السورة ثواباً فاجعله

في اهل هذه المقابر فلما كان في الجمعة التي تليها جاءت امرأة فقالت انت
 فلان ابن فلانة قال نعم قالت ان بنتا لي ماتت فقرأت في النوم جالسة على
 شفير قبرها فقلت ما اجلسك ههنا فقالت ان فلان ابن فلانة جاء الى
 قبر امه فقرأ سورة يس وجعل ثوابها لاهل المقابر فاصابن من مروح
 ذلك او غفر لنا او نحو ذلك * وفي النسائي وغيره من حديث
 معقل بن يسار المزني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقرءوا يس عند
 موتاكم * وهذا يحتمل ان يراد به قراءة تها على المختصر عند موته مثل
 قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله ويحتمل ان يراد به القراءة عند القبر
 والاول اظهر لوجوه * احدها * انه نظير قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله
 * الثاني * انتفاع المختصر بهذه السورة لما فيها من التوحيد والمعاد
 والبشرى بالجنة لاهل التوحيد وغبطة من مات عليه بقوله ياليت
 قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين * فتستبشر الروح
 بذلك فيحس لقاء الله فيحس لقاءه فان هذه السورة قلب القران
 ولها خاصية عجيبة في قراءة تها عند المختصر وقد ذكر ابو الفرج ابن
 الجوزي قال كنا عند شيخنا في الوقت عبد الاول وهو في السياق
 وكان اخر عهد نابه انه نظر الى السماء وضحك وقال ياليت قومي يعلمون
 بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين وقضى * الثالث * ان هذا عمل
 الناس وعادتهم قد يماوحد يثا يقرءون يس عند المختصر * الرابع *
 ان الصحابة لو فهموا من قوله صلى الله عليه وسلم اقرءوا يس عند موتاكم

قراءتها عند القبر لما اخلوا به وكان ذلك امرا معتادا مشهورا بينهم
 * الخامس * ان انتفاعه باستماعها وحضور قلبه وذهنه عند قراءتها
 في الحر عهد بالذنبا هو المقصود واما قراءتها عند قبرة فانه
 لا يثلب على ذلك لان الثواب اما بالقراءة او بالاستماع وهو عمل
 وقد انقطع من الميت *

فصل

وقد ترجم الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيبلي على هذا فقال ذكر
 ما جاء ان الموتى يسئلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال
 ذكر ابو عمر بن عبد البر من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم ما من رجل يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه الا عرفه
 ورد عليه السلام * ويروي هذا من حديث ابي هريرة مرفوعا قال
 فان لم يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام * قال ويروي من حديث
 عائشة رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما من رجل يزور قبر اخيه فيجاس عنده الاستئناس به حتى يقوم * واحتج
 الحافظ ابو محمد في هذا الباب بما رواه ابو داود في سننه من حديث
 ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يسلم علي
 الا رد الله علي روحه حتى ارد عليه السلام * قال وقال سليمان بن
 نعم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقالت يا رسول الله هؤلاء
 الذين ياتونك ويسلمون عليك اتفقهم منهم قال نعم وارد عليهم *

فصل في ان الموتى يسئلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم *

قال وكان صلى الله عليه وسلم يعلمهم ان يقولوا اذا دخلوا المقابر السلام عليكم اهل الديار الحديث قال وهذا يدل على ان الميت يعرف سلام من يسلم عليه ودعاء من يدعو له قال ابو محمد وبذكر عن الفضل ابن الموفق قال كنت آتي قبر ابي المارة بعد المارة فاكثرت من ذلك فغشيت يوما جنازة في المقبرة التي دفن فيها فتعجلت لحاجتي ولم آتة فلما كان من الليل رأيته في المنام فقال لي يا بني لم لا تأتيني قلت له يا ابت وانك لتعلم بي اذا آتيتك قال اي والله يا بني ما زال اطعم عليك حين نطلع من القنطرة حتى تصل الي وتقع عندى ثم تقوم فلا زال انظر اليك حتى تجوز القنطرة قال ابن ابي الدنيا حدثني ابراهيم بن بشار الكوفي قال حدثني الفضل بن الموفق فذكر القصة * وصح عن عمرو بن دينار انه قال ما من ميت يموت الا وهو يعلم ما يكون في اهله بعده وانهم ليفسلونه ويكفنوناه وانه لينظر اليهم * وصح عن مجاهد انه قال ان الرجل ليبشر في قبره بصلاح ولده بعده *

❀ فصل ❀

وبدل على هذا ايضا ما جرى عليه عمل الناس قديما والى الآن من تلقين الميت في قبره ولولا انه يسمع ذلك وينتفع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثا * وقد سئل عنه الامام احمد رحمه الله فاستحسنه واحتج عليه بالعمل ويروى فيه حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم فسو يتم عليه

❀ فصل في الاستدلال على سماع الموتى من اجراء العمل على تلقين الميت في القبر ❀

التراب فليقم احدكم على راس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه
يسمع ولا يجيب ثم ليقول يا فلان ابن فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا ثم
ليقول يا فلان ابن فلانة فانه يقول ارشدنا رحمكم الله ولكم لا تستمعون
فيقول اذهكم ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا
رسول الله وانك رضيت بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً
وبقرآن اماماً فان منكر او نكيراً يتأخر كل واحد منهما ويقول انطلق بنا
ما يقعد ناعند هذا وقد لقن حجة ويكون الله حجيجه دونها
فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف امه قال ينسبه الى امه حواء *
فهذا الحديث وان لم يثبت فاتصال العمل به في سائر الامصار
والاعصار من غير انكار كاف في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة
قط بان امة طبقت مشارق الارض ومغاربها وهي اكمل الامم عقولا
واوفرها معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك
لا ينكره منها منكر بل منه الاول للاخرو يقتدى فيه الاخر بالاول
فلولا ان المخاطب يسمع والا كان ذلك بمنزلة الخطاب للتراب والحشب
والحجر والمعدوم وهذا وان استحسنه واحد فالعلماء قاطبة على
استقباحه واستهجانه وقد روى ابوداود في سننه باسناد لا باس به
ان النبي صلى الله عليه وسلم حضر جنازة رجل فلما دفن قال سلوا خيكم
التشيت فانه الان يسأل فاجبرانه يسأل حينئذ واذا كان يسأل فانه
يسمع التلقين وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الميت يسمع قرع

نعالم اذ اولوا منصرفين * وذكروا عبد الحق عن بعض الصالحين قال
 مات اخ لي فرائيته في النوم فقلت يا اخي ما كان حالك حين وضعت
 في قبرك قال اتاني آت بشهاب من نار فلولان د اعياد عاني لهلكت *
 وقال شبيب بن شيبه او صنتي امي عند موتها فقالت يا بني اذ اوفتني
 فقم عند قبري وقل يا ام شبيب قولي لا اله الا الله فلما د فنتها قمت عند
 قبرها فقلت يا ام شبيب قولي لا اله الا الله ثم انصرفت فلما كان من الليل
 رأيتها في النوم فقالت يا بني كدت ان اهلك لولا ان تداركني لا اله
 الا الله فقد حفظت وصيتي يا بني * وذكرا بن ابي الدنيا عن تماضر بنت
 سهل امرأة ايوب بن عيينة قالت رأيت سفيان بن عيينة في النوم فقال
 جزى الله اخي ايوب عني خير افانه يزورني كثيرا وقد كان عندى اليوم
 فقال ايوب نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت الى قبره * وصح عن
 حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب ان الصعب بن جثامة
 وعوف بن مالك كانا متواخيين قال صعب لعوف اى اخي اينما
 مات قبل صاحبه فليترايا له قال او يكون ذلك قال نعم فمات صعب
 فراه عوف فيما يرى النائم كأنه قد اتاه قال قلت اى اخي قال نعم قلت
 ما فعل بكم قال غفر لنا بعد المشائب قال ورأيت لمعة سوداء في عنقه
 قلت اى اخي ما هذا قال عشرة دنانير اسنسلقتها من فلان اليهودي
 فمن في قرني فاعطوه اياها واعلم اى اخي انه لم يحدث في اهل حدث
 بعد موتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام واعلم ان

بنتي تموت الى ستة ايام فاستوصوا بها معروفا فلما أصبحت قلت ان في هذا
 لمعلا فأتيت اهلك فقالوا امر حبا بعوف اهكذ اتصنعون بركة اخوانكم
 لم تقر بنا منذ مات صعب قال فاعثلت بما يعتل به الناس فنظرت الى
 القرن فانزلته فاثقلت ما فيه فوجدت الصرة التي فيها الدنانير فبعثت
 بها الى اليهودي فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم الله صعبا
 كان من خيار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت لتخبرني
 قال نعم اسلفته عشرة دنانير فنبذتها اليه قال هي والله باعياها قال قلت
 هذه واحدة قال فقلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا
 نعم حدث فينا كذا حدث فينا كذا قال قلت اذكر و اقلوا انعم هرة ماتت
 منذ ايام فقلت هاتان اثنتان قلت اين ابنة اخي قالوا تلعب فاتيت بها
 فمستستها فاذا هي ممومة فقلت استوصوا بها معروفا فماتت لسته ايام*
 وهذا من فقه عوف رحمه الله وكان من الصحابة حيث نفذ وصية الصعب
 ابن جثامة بعد موته وعلم صفة قوله بالقرائن التي اخبر بها من ان الدنانير
 عشرة وهي في القرن ثم سأل اليهودي فطابق قوله لما في الرويا
 فجزم عوف بصحة الامر فاعطى اليهودي الدنانير وهذا فقه انما يليق
 بافقه الناس واعلمهم وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل اكثر
 المتأخرين ينكروا ذلك ويقول كيف جاز لعوف ان ينقل الدنانير من
 تركة صعب وهي لا يتامه وورثته الى يهودي ببنام ونظير هذا من
 الفقه الذي خصهم الله به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس

وقد ذكرها ابو عمر بن عبد البر وغيره قال ابو عمر اخبرنا عبد الوارث
ابن سفيان ثنا قاسم بن اصغ ثنا ابو الزنباع روح بن الفرخ ثنا سعيد بن
عقير وعبد العزيز بن يحيى المدني ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن
اسماعيل بن محمد بن ثابت الانصاري عن ثابت بن قيس بن شماس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يا ثابت اما ترضى ان نعيش حميدا
وتقتل شهيدا او تدخل الجنة * قال مالك * فقتل ثابت بن قيس يوم
اليامة شهيدا * قال ابو عمرو وروى هشام بن عمار عن صدقة بن
خالد ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثني عطاء الخراساني قال
حدثتني ابنة ثابت بن قيس بن شماس قالت لما نزلت يا ايها الذين آمنوا
لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي دخل ابو هابيته واغلق عليه بابه ففقدته
رسول الله صلى الله عليه وسلم وارسل اليه يسأله ما خبره قال انا رجل
شديد الصوت اخاف ان يكون قد حبط عملي قال لست منهم بل تعيش
بخير وتموت بخير قال ثم انزل الله ان الله لا يحب كل مغتال فغور فاغلق
عليه بابه وطفق يبكي ففقدته رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل
اليه فاخبره فقال يا رسول الله اني احب الجمال واحب ان اسود قومي
فقال لست منهم بل تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة قالت فلما كان
يوم اليامة خرج مع خالد بن الوليد الى مسيلة فلما اتقوا وانكشفوا
فقال ثابت وسالم مولى ابي حذيفة ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم حفر كل واحد له حفرة فثبتا وقاتلا حتى قتلا و على

ثابت يومئذ درع له نفيسة فمربه رجل من المسلمين فاخذها فبينما رجل
من المسلمين نائم اذا اتاه ثابت في منامه فقال له او صبك بوصية فايالك
ان تقول هذا حلم فنضيعه اني لما قتلت امس مر بي رجل من المسلمين فاخذ
درعي ومنزله في اقصى الناس وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا
على الدرع برمة وفوق البرمة رحل فأت خالد اقره ان يبعث الى درعي
فياخذها واذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعني ابا بكر الصديق فقل له ان علي من الدين كذا وكذا او فلان
من رقيق عتيق وفلان فأتى الرجل خالد فاخبره فبعث الى الدرع فأتى
بها وحدث ابا بكر بروياه فاجاز وصيته به قال ولا تعلم احدا اجيزت
وصيته بعد موتك غير ثابت بن قيس رحمه الله انتهى ما ذكره ابو عمر فقد
اتفق خالد و ابو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الرواية
وتففيذ الوصية بها وانتزاع الدرع ممن هي في يدها وهذا مضمض الفقه
واذا كان ابو حنيفة واحمد ومالك يقولون قول المدعي من الزوجين
ما يصلح له دون الاخر بقريضة صدقه فهذا اولى وكذلك ابو حنيفة
يقبل قول المدعي للمخاطب بوجوه الآجر الى جانبه وبما قد القمط
وقد شرع الله حد المرأة بايمان الزوج وقريضة تكون لها فان ذلك من
اظهر الادلة على صدق الزوج وابلغ من ذلك قتل المقسم عليه في القسامة
بايمان المدعين مع القريضة الظاهرة من اللوث وقد شرع الله سبحانه
قبول قول المدعين لثركة ميتهم اذامات في السفر واوصى الى رجلين

من غير المسلمين فاطلع الورثة على خيانة الوصيين فانها يحلفان بالله ويستحقانه
وتكون ايمانها اولى من ايمان الوصيين وهذا انزل الله سبحانه في اخر الامر
في سورة المائدة وهي من اخر القرآن نزولا ولم ينسها شي وعمل بها
الصواب بعده وهذا دليل على انه يقضى في الاموال باللوث واذا كان
الدم يباح باللوث في القسامة فلان يقضى باللوث وهو القرائن الظاهرة
في الاموال اولى واخرى وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج
السرفات من السراق حتى ان كثيرا ممن ينكر ذلك عليهم يستعين بهم اذا
سرق ماله وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف
الصدى وامرأة العزيز انه حكم بالقرينة على صدق يوسف وكذب المرأة
ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك بل حكاه عنه تقريره واخبر النبي صلى الله
عليه وسلم عن نبي الله سليمان بن داود انه حكم بين امرأتين اللتين
تدعيان الولد للصغرى بالقرينة التي ظهرت له لما قال اتوني بالسكين
اشق الولد بينكما فقالت الكبرى نعم رضى بذلك للتأسي بفقد ابن
صاحبته وقالت الاخرى لا تفعل هو ابنه اقضى به له الشفقة والرحمة
التي قامت بقلبها حتى سمحت به للاخرى وبقي حياوا تنظر اليه وهذا
من احسن الاحكام واعد لها وشريعة الاسلام تقر مثل هذا تشهد
بصحته وهل الحكم بالقامة والحق النسب بها للاعتداد على قرائن الشبه
مع اشتباهها وخفائها غالبا والمقصود ان القرائن التي قامت في رويها
عوف بن مالك وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه

مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين
وحسن اولئك رفيقا❀ وقال الشعبي جاء رجل من الانصار وهو
يكي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يبكيك يا فلان فقال يا نبي الله
والله الذي لا اله الا هو لانت احب الي من اهلي ومالي والله الذي
لا اله الا هو لانت احب الي من نفسي وانا اذكرك انا واهلي فناخذ في
كذا حتى اراك فذكرت موتك وموتي فعرفت اني لن اجامعك الا في
الدنيا وانك ترفع في النبيين وعرفت اني ان دخلت الجنة كنت في منزل
ادنى من منزل فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانزل الله تعالى
ومن بطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصدّيقين والشهداء والصالحين الى قوله وكفى بالله علما وقال تعالى
يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي
وادخلي جنّتي ❀ اي ادخلي في جملتهم وكوني معهم وهذا يقال
لروح عند الموت وفي قصة الاسراء من حديث عبد الله بن مسعود قال
لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم لقي ابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله
وسلامه عليهم اجمعين فنذاكروا الساعة فبدا ابراهيم فساألوه عنها
فلم يكن عنده منها علم ثم بموسى فلم يكن عنده منها علم حتى اجمعوا الحديث
الى عيسى فقال عيسى عهد الله الي فيمادون وجبتها فذاكر خروج الدجال
قال فاهبط فاقتله ويرجع الى بلادهم فتستقبلهم يا جوج وما جوج وهم
من نل حذب ينسلون فلا يبرون بماء الا شربوه ولا يبرون بشي الا افسدوه

فيجأرون الى الله تعالى فيدعوا الله فيميتهم فتجأر الارض الى الله من
 ريمهم ويجأرون الي فادعوا ويرسل الله السماء بالماء فيمطر اجسامهم
 فيقتلهم في البحر ثم ينسف الجبال وتدمر الارض مد الاديم فعهد الله الي
 اذ كان كذلك فان الساعة من الناس كالحامل المتمدن لا يدري اهلها متى
 تقبأهم بولادتها لبلاؤها اذ ذكره الحاكم والبيهقي وغيرهما وهذا نص
 في تذاكر الارواح العله وقد اخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء
 بانهم احياء عند ربهم يرزقون وانهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
 من خلفهم وانهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل و هذا يدل على
 تلافيتهم من ثلاثة اوجه * احدها * انهم عند ربهم يرزقون و اذا كانوا
 احياء فهم يتلاقون الثاني انهم انما استبشروا باخوانهم لقدومهم عليهم
 ولقائهم لهم * الثالث * ان لفظ يستبشرون يفيد في اللغة انهم يبشرون بعضهم
 بمصا مثل يتباشرون وقد تواترت المراتي بذلك فمنها ما ذكره صالح
 ابن بشير قال رأيت عطاء السلمي في النوم بعد موته فقلت له يرحمك الله
 لقد كنت طويل الحزن في الدنيا فقال اما والله لقد اعقبني ذلك فرحاً طويلاً
 وسروراً اذا ما فقلت في اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله
 عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين * وقال
 عبد الله بن المبارك رأيت سفيان الثوري في النوم فقلت له ما فعل الله
 بك قال لقيت محمد او حزه * وقال صخر بن راشد رأيت عبد الله بن
 المبارك في النوم بعد موته فقلت اليس قد مات قال بلى قلت فما صنع الله

بك قال غفر لي مغفرة احاطت بكل ذنب قلت فسفيان الثوري قال
يج يخ ذاك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
و الصالحين وحسن اولائك رفيقا و ذكر ابن ابي الدنياء من حديث حماد
ابن زيد عن هشام بن حسان عن يقظة بنت راشد قالت كان مروان الملقب
لى جارا وكان قاضيا مجتهدا قالت فمات فوجدت عليه وجدا شديدا قالت
فرايته فيما يرى النائم قلت اباعبد الله ما صنع بك ربك قال ادخلني الجنة
قلت ثم ماذا قال ثم رفعت الى اصحاب اليمين قلت ثم ماذا قال ثم رفعت الى
المقربين قلت فمن رأيت من اخوانك قال رأيت الحسن وابن سيرين
وميمون بن ميهان قال حماد قال هشام بن حسان فحدثني ام عبد الله وكانت من
خيار نساء اهل البصرة قالت رأيت فيما يرى النائم كاني دخلت دارا حسنة
ثم دخلت بسقانا فذكرت من حسنه ماشاء الله فاذا انا فيه برجل متكى
على سريره من ذهب وحوله الوصفاء بايد بهم الاكاويب قالت فاني لمتعبة
من حسن ما ارى اذ قيل هذا مروان الملقب فاستوى جالس على
سريره قالت واستيقظت من منامي فاذا اجنزة مروان قد مربها على بابي
تلك الساعة وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الارواح وتعارفها قال ابن
ابي الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع اخبرني فضيل بن سليمان التميمي
حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن ابي ليبي عن جده قال لما مات بشر بن البراء
ابن معرور وجدت عليه ام بشروا وجد اشديدا فقالت يا رسول الله انه
لا يزال الهالك يهلك من بني سلة فهل تتعارف الموتى فارسل الى بشر

بالمسالم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده يام
 بشرائهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر وكان لا يملك هالك
 من بني سلمة الا جاءه ام بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك
 فتقول اقرأ على بشر السلام * وذكر ابن ابي الدنيا من حديث سفيان عن
 عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال اهل القبور يتوكلون الاخبار فاذا
 اتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان يقول صالح ما فعل
 فلان فيقول الم ياتكم اوما قدم عليكم فيقولون لا فيقول انا لله وانا اليه
 راجعون سلك به غير سبيلنا * وقال صالح المري بلغني ان الارواح اثلاقي
 عند الموت فتقول ارواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان ما واك
 وفي اي الجسد ين كنت في طيب ام خبيث ثم يكي حتى غلبه البكاء * وقال
 عبيد بن عمير ايضا اذا مات الميت تلقته الارواح يستخبرونه كما
 يستخبر الراكب ما فعل فلان ما فعل فلان فاذا قال توفي ولم ياتهم قالوا ذهب
 به الى امه الهاوية * وقال سعيد بن المسيب اذا مات الرجل اسنقبله ولده
 كما يستقبل الغائب * وقال عبيد بن عمير لو اني آئس من لقاء من مات
 من اهل لالفاني قدمت كذا * وذكر معاوية بن يحيى عن عبد الله بن سلمة
 ان ابا رهم السلمي حدثه ان ابا ايوب الانصاري حدثه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها اهل الرحمة
 من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا فيقولون انظروا احاكم حتى يستريح
 فانه كان في كرب شديد فيسئلونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت

فلانة وهل تروجت فلانة فلاذ اسالوه عن رجل مات قبله قال انه
قد مات قبلي قالوا ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى امه الهاوية
فبئست الام وبئست المربية * وقد تقدم حديث يحيى بن بسطام خدثني
مسمع بن عاصم قال رأيت عاصم الجحدري في منامي بعد موته بستين
فقلت اليس قدمت قال بلى قلت واين قال انا والله في روضة من
من رياض الجنة انا ونفر من اصحابي اجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها
الى بكر بن عبد الله المزني فتلتقي اخباركم قلت اجسامكم ام ارواحكم قال
هيئات بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح *

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ ❖ واما المسئلة الثالثة وهي هل تلاقى ارواح

الاحياء وارواح الاموات ❖

فشوا هذه المسئلة وادلتها اكثر من ان يحصيها الا الله تعالى والحس
والواقع من اعدل الشهود بها فتلتقى ارواح الاحياء والاموات كما
تلتقى ارواح الاحياء وقد قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى
الى اجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون * قال ابو عبد الله
ابن مندة ثنا احمد بن محمد بن ابراهيم ثنا عبد الله بن حسين
الحراشي ثنا جدي احمد بن شعيب ثنا موسى بن أعين عن مطرف
عن جعفر بن ابي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه
الاية قال بلغني ان ارواح الاحياء والاموات تلتقى في المنام

المسئلة الثالثة هل تلاقى ارواح الاحياء وارواح الاموات ❖

فيمسك الله ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء الى اجسادها • وقال ابن ابي حاتم في تفسيره ثنا عبد الله بن سليمان ثنا الحسين ثنا عمر ثنا اسباط عن السدي في قوله تعالى وانتي لم تميتي منامها قال يتوفاها في منامها فيلقى روح الحى وروح الميت فينذاكران ويتعارفان قال فترجع روح الحى الى جسده في الدنيا الى بقية اجلها وتريد روح الميت ان ترجع الى جسده فتحبس • وهذا الحد القولين في الاية وهوان المسكنة من توفيت وفاة الموت اولا والمرسلة من توفيت وفاة النوم والمعنى على هذا القول انه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها الى جسدها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية اجلها فيتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثانى في الاية ان المسكنة والمرسلة في الاية كلاهما توفي وفاة النوم فمن استكملت اجلها امسكها عنده فلا يردها الى جسدها ومن لم تستكمل اجلها ردها الى جسدها تستكملها واخبرنا شيخ الاسلام هذا القول وقال عليه يدل القرآن والسنة قال فانه سبحانه ذكر امساك التى قضى عليها الموت من هذه الانفس التى توفاها وفاة النوم واما التى توفاها حين موتها فتلك لم يصفها بامساك ولا بارسال بل هي قسم ثانى والذي يترجح هو القول الاول لانه سبحانه اخبر بوفاتين وفاة كبرى وهي وفاة الموت ووفاة صغرى وهي وفاة النوم وقسم الارواح قسمين قسم قضى عليها بالموت فامسكها عنده وهي التى توفاها وفاة الموت وقسمها بقية اجل فردها الى جسدها الى

استكمال اجلها وجعل سبحانه الامساك والار سال حكمين للوفاتين
 المذكورين اولا فهذه ممسكة وهذه مرسله واخبارات التي
 لم تمت هي التي توفاه في منامها فلو كان قد قسم وفاة النوم الى قسمين وفاة
 موت ووفاة نوم لم يعل والتي لم تمت في منامها فانها من حين قبضت ماتت
 وهو سبحانه قد اخبر انها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك فيمسك التي
 قضى عليها الموت ولما نصر هذا القول ان يقول قوله فيمسك التي قضى
 عليها الموت بعد ان توفاه او وفاة النوم فهو سبحانه توفاه اولا ووفاة نوم
 ثم قضى عليها الموت بعد ذلك والتحقيق ان الاية تتناول النوعين فانه
 سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت وذكر امساك المتوفاة
 وار سال الاخرى ومعلوم انه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء
 مات في النوم او في اليقظة ويرسل نفس من لم يميت فقوله ينفخ في الانفس
 حين موتها يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام وقد دل
 على التقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره
 ويخبره الميت بما لا يعلم الحى فيصادف خبره كما اخبر في الماضي والمستقبل
 ور بما اخبره بما لد فنه الميت فى مكان لم يعلم به سواء ور بما اخبره بد ين
 عليه وذكر له شواهد وادلته وابلغ من هذا انه يخبر بما عمله من عمل
 لم يطلع عليه احد من العالمين وابلغ من هذا انه يخبره انك تايننا الى وقت
 كذا وكذا فيكون كما اخبر ور بما اخبره عن امور يقطع الحى انه لم يكن يعرفها
 غيره وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لعوف بن مالك ما قال له

وذكر ناقصة ثابت بن قيس بن شماس وأخباره لمن رآه بدعه وما عليه
 من الدين وقصة صدقة بن سليمان الجعفرى وأخبار ابنه له بما عمل من بعده
 وقصة شبيب بن شيبه وبقول أمه له بعد الموت جزاك الله خيرا حيث
 لقنها لا اله الا الله وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه وأخباره إياه بعلمه
 بزيارته وقال سعيد بن المسيب التقى عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي
 فقال أحدهما للآخر إن مت قبلى فالقنى فأخبرني ما لقيت من ربك وإن
 أنامت قبلك لقيتك فأخبرتك فقال الآخر هل تلتقى إلا موات
 والأحياء قال نعم أرواحهم في الجنة تذهب حيث شاءت قال فمات
 فلان فلقبه في المنام فقال توكل وابشر فلم أر مثلاً التوكل قط * وقال
 العباس بن عبد المطلب كنت اشتهى أن أرى عمر في المنام فأتته
 إلا عند قرب الحول فرأيت به يسبح العرق عن جبينه وهو يقول هذا وإن
 فراغى أن كاد عرشى ليهطل لو لا أن لقيت رؤفاً رحيماً * ولما حضرت شريح
 ابن عابد الثمالي الوفاة دخل عليه غضيف بن الحارث وهو يجود بنفسه
 فقال يا أبا الحجاج إن قدرت على أن تأتينا بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل
 قال وكانت كلمة مقبولة في أهل الفقه قال فمكث زماناً لا يرام ثم رآه في
 منامه فقال له اليس قدمت قال بلى قال فكيف حالك قال تجاوزت بناعنا
 الذنوب فلم يهلك منا إلا الأخراس قلت وما الأخراس قال الذين يشار
 إليهم بالأصابع في الشيء * وقال عبد الله بن عمر بن عبد العزيز رأيت أباي في
 النوم بعد موته كأنه في حديقة فدفع إلي تفاحات فأولتهن الولد فقلت أي

الاعمال وجدت افضل قال الاستغفار اي بني * وراى مسلمة بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته فقال يا امير المؤمنين ليت شعري الى اي الحالات صرت بعد الموت قال يا مسلمة هذا اوان فراغى والله ما استرحت الا الان قال قلت فاي انت يا امير المؤمنين قال مع اثمة الهدى في جنة عدن * وقال صالح البراد رأيت زرارة بن اوفى بعد موته فقلت رحمك الله ماذا قيل لك وماذا قلت فاعرض عني قلت فما صنع الله بك قال تفضل علي بجوده وكرمه قلت فابو العلاء بن يزيد اخو مطرف قال ذاك في الدرجات العلى قلت فاي الاعمال ابلى فيها عندكم قال النوكل وقصر الامل * وقال مالك بن دينار رأيت مسلماً بن يسار بعد موته فسلمت عليه فلم يرد علي السلام فقلت ما يمنعك ان ترد السلام قال اناميت فكيف ارد عليك السلام فقلت له ماذا القيت بعد الموت قال لقيت والله اهو الاوز لازل عظاما شدا اقل قلت له فما كان بعد ذلك قل وماتراه يكون من الكريم قبلنا الحسنات وعفاننا عن السيئات وضمن عنا التبعات قال ثم شهق مالك شهقة خرمقشياً عليه قال فلبث بعد ذلك اياماً مريضاً ثم انصدع قلبه فمات * وقال سهيل اخو حزم رأيت خالد بن دينار (١) بعد موته فقلت يا ابا يحيى ليت شعري ماذا قدمت به على الله قال قدمت بذنوب كثيرة مماها عن حسن الظن بالله عز وجل ولملمات رجاء بن حيوة رأته امرأة عابدة فقالت يا ابا المقدام الى ما صرتم قال الى خير ولكن فزعنا بعدكم فزعاً ظننا ان القيامة قد قامت

قالت قلت ومم ذلك قال دخل الجراح واصحابه الجنة باثقالهم حتى
ازدحموا على بابها* وقال جميل بن مرة كان مورق العملي لي اخا وصديقا
فقلت له ذات يوم اينامات قبل صاحبه فليات صاحبه فليخبره
بالذي صار اليه قال فمات مورق فرأت اهلي في منامها كانه اتانا
كما كان ياتي فقرع الباب كما كان يقرع فأت ففتحت له كما
كنت افتح وقلت ادخل يا ابا المعتبر الى باب اخيك فقال كيف ادخل
وقد ذقت الموت انما جئت لاعلم جميلا بما صنع الله بي اعلمه انه قد جعلني
في المقرين* ولما مات محمد بن سيرين حزن عليه بعض اصحابه حزنا شديدا
فراه في المنام في حال حسنة فقال يا اخي قد اراك في حال يسرني فما صنع
الحسن قال رفع فوقى سبعين درجة قلت ولم ذاك وقد كنا نرى انك
افضل منه قال ذاك بطول حزنه* وقال ابن عيينة رايت سفيان الثوري
في النوم فقلت اوصني قال اقل من معرفة الناس* وقال عمار بن سيف رايت
الحسن بن صالح في منامي فقلت قد كنت متمنيا للقائك فماذا عندك
فتخبرنا به فقال ابشر فاني لم ارمثل حسن الظن بالله شيئا* ولما مات ضيغم
العابد رآه بعض اصحابه في المنام فقال اما صليت علي قال فذكرت علة
كانت فقال اما لو كنت صليت علي رجحت رأسك (١) فلما مات رابعة
رأتها امرأة من اصحابها وعليها حلة استبرق وخمار من سندس وكانت
كفنت في جبة وخمار من صوف فقالت لهما ما فعلت الجبة التي كفنتك
فيها وخمار الصوف قالت والله انه نزع عني وابدلت به هذا الذي

(١) مكذبا في الاصل واعلمه وامسك - السيد ابو بكر بن شهاب مدني فبوضه

ترين - ابي طويث اكفاني وختم عليها ورفعت في عليين ليكمل لي ثوابها
 يوم القيامة قالت فقلت لها لهدا كنت تعلمين ايام الدنيا فقالت وما هذا
 عند ما رايت من كرامة الله لا وليا له فقلت لها فافعلت عبدة بنت كلاب +
 فقالت هيهات هيهات سبقتنا والله الى الدرجات العلى قالت قلت وبهم وقد
 كنت عند الناس اعبد منها فقالت انها لم تكن تبالي على اي حال اصبحت من
 الدنيا او امسيت فقلت فما فعل ابو مالك فعني ضيغها فقالت يزور الله تبارك
 وتعالى متى شاء قالت قلت فما فعل بشر بن منصور قالت بخ بخ اعطي والله
 فوق ما كان يامل قالت قلت مريني يا امرأتك قرب به الى الله قالت عليك بكثرة
 ذكر الله فيوشك ان تعتبطي بذلك في قبرك * ولما مات عبدالعزيز بن
 سليمان العابد رآه بعض اصحابه وعليه ثياب خضرو على رأسه اكليل
 من لؤلؤ فقال كيف كنت بعدنا وكيف وجدت طعم الموت وكيف
 رايت الامر هناك قال اما الموت فلا تسأل عن شدة كربه وغمه الا
 ان رحمة الله وارت عنا كل عيب وما تلقانا الا بفضل * وقال صالح بن
 بشر لما مات عطاء السلمي رأته في منامى فقلت يا ابا محمد الست في زمرة
 الموتى قال بلى قالت فماذا اصرت اليه بعد الموت قال صرت والله الى خير
 كثير ورب غفور شكور قال قلت اما والله لقد كنت طويل الحزن
 في دار الدنيا فتبسم وقال والله لقد اعقبني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً
 فقلت ففى اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
 والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقاً * ولما مات

عاصم الجحدري رآه بعض اهلہ في المنام فقال اليس قدمت قال بلى
 قال فاين انت قال انا والله في روضة من رياض الجنة انا ونفر من اصحابي
 نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتهما الى بكر بن عبد الله المزني فنتلقى اخباركم
 قال قلت اجسادكم ام ارواحكم قال هيئات بليت الاجساد وانما تتلاقى
 الارواح * وروى الفضيل بن عياض بعد موته فقال لم ار للعبد خيرا من
 ربه * وكان مرة الحمداني قد سجد حتى اكل التراب جبينه فلما مات رآه
 رجل من اهلہ في منامه وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الدري
 فقال ما هذا الاثر الذي اري بوجهك قال كسي موضع السجود يا كل
 التراب له نور اقال قلت فما منزلتك في الآخرة قال خير منزل دار لا ينتقل
 عنها اهلها ولا يموتون * وقال ابو يعقوب القاري رأيت في منامي رجلا
 ادما طولا والناس يتبعونه قلت من هذا قالوا اويس القرني فاتبعته
 فقلت او صني يرحمك الله فكلم في وجهي فقلت مسترشد فارشد في
 رحمك الله فاقبل علي فقال ابتغ رحمة الله عند محبته واحذر نقمته
 عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولى
 وتركني * وقال ابن السماك رأيت مسعرا في النوم فقلت اي الاعمال
 وجدت افضل قال مجالس الذكر * وقال الاجلجج رأيت سلمة بن كهيل
 في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال قيام الليل * وقال ابو بكر بن
 ابي مريم رأيت وفاء بن بشر بعد موته فقلت ما فعلت يا وفاء قال نجوت بعد
 كل جهد قلت فاي الاعمال وجدتموها افضل قال البكاء من خشية الله

عز وجل * وقال الليث بن سعد عن موسى بن وردان انه رأى عبد الله بن
ابي حبيبة بعد موته فقال عرضت علي حسناتي وسيئاتي فرأيت في
حسناتي حبات رمان التقطتهن فاكلتهن ورأيت في سيئاتي خيطي حرير
كانا في قلنسوتي * وقال سنيد بن داود حدثني ابن اخي جوهرية بن اسماء
قال كنا بعباد ان تقدم علينا شاب من اهل الكوفة متعب فمات بهافي يوم
شد يد الحرقلة نبرد ثم ناخذ في جهازه فميت فرأيت كاني في المقابر فاذا
بقبة جوهر تتلأ لأحسنا وانا انظر اليها اذا انفلقت فاشرفت منها جارية
مارأيت مثل حسنهما فاقبلت علي فقالت بالله لا تحبسه عنا الى الظهر قال
فانتهيت فرعوا واخذت في جهازه وحفرت له قبرا في الموضع الذي رأيت فيه
القبة فدفنته فيه * وقال عبد الملك بن عتاب الليثي رأيت عامر بن عبد قيس
في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال ما يريد به وجه الله عز وجل *
وقال يزيد بن هارون رأيت ابا العلاء ايوب بن مسكين في المنام فقلت
ما فعل بك ربك قال غفر لي قلت بماذا قال بالصوم والصلوة قلت
ارأيت منصور بن زاذان قال هيات ذاك نرى قصره من بعيد * وقال
يزيد بن نعام هلكت جارية في طاعون الجارف فلقيا ابوها بعد موتها
فقال لها بابنية اخبريني عن الآخرة قالت يا ابت قد مناعلى امر عظيم نعلم
ولا نعمل وتعلمون ولا تعلمون والله لتسبيحة او تسبيحتان اوركمة اوركمتان
في صحيفة عمل احب الى من الدنيا وما فيها * وقال كثير بن مرة رأيت
في منامي كاني دخلت درجة عليها في الجنة فجعلت اطوف بها واتعجب

منها فاذا انا بنساء من نساء المسجد في ناحية منها فذهبت حتى سلمت عليهن
ثم قالت بما بلغت من هذه الدرجة قلن بسعدات وتكبيرات * وقال مزاحم
مولى عمر بن عبد العزيز عن فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمر بن عبد العزيز
قالت انتبه عمر بن عبد العزيز ليلة فقال لقد رأيت رؤيا معجبة قالت فقلت
جعلت فداك فاخبرني بها فقال ما كنت لا اخبرك بها حتى اصبح فلما طلع
الفجر خرج فصلى ثم عاد الى مجلسه قالت فاغتنمت خلاته فقلت اخبرني
بالرؤيا التي رأيت قال رأيت كاني رفعت الى ارض خضراء واسعة
كانها بساط اخضر واذا فيها قصر ابيض كانه الفضة واذا خارج قد خرج
من ذلك القصر فتهتف باعلى صوته يقول اين محمد بن عبد الله بن
عبد المطلب اين رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى دخل ذلك القصر قال ثم ان آخر خرج من ذلك
القصر فنادى اين ابو بكر الصديق اين ابن ابي حنيفة اذ اقبل ابو بكر
حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى اين عمر بن الخطاب فاقبل
عمر حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فننادى اين عثمان بن
عثمان فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فننادى اين علي بن ابي
طالب فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم ان آخر خرج فننادى اين عمر
ابن عبد العزيز قال عمر فقامت حتى دخلت ذلك القصر قال فدفعت
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقوم حوله فقلت بيني وبين نفسي
اين اجلس فجلست الى جنب ابي عمر بن الخطاب فنظرت فاذا ابو بكر

عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم واذا عمر عن يساره فتاملت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاذا بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين ابي بكر
رجل فقلت من هذا الرجل الذي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبين ابي بكر فقال هذا عيسى ابن مريم فسمعت هاتفا يهتف وبيني
وبينه ستر نور يا عمر بن عبد العزيز تمسك بما انت عليه واثبت على ما انت
عليه ثم كانه اذن لي في الخروج فقامت فخرجت من ذلك القصر فالتفت
خلفي فاذا انا بعثمان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول الحمد لله
الذي نصرني ربي واذا علي بن ابي طالب في اثره خارج من ذلك القصر
وهو يقول الحمد لله الذي غفر لي ربي * وقال سعيد بن ابي عروبة عن
عمر بن عبد العزيز رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر جالسا
عنده فسلمت وجلست فيبينانا جالس اذا وتي بعلي ومعاوية فادخلا
بيتا واجيف عليهما الباب وانا انظر فما كان باسرع من ان خرج علي
وهو يقول قضى لي ورب الكعبة وما كان باسرع من ان خرج معاوية
على اثره وهو يقول غفر لي ورب الكعبة وقال حماد بن ابي هاشم جاء
رجل الى عمر بن عبد العزيز فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المنام وابوبكر عن يمينه وعمر عن شماله واقبل رجلان يختصمان
وانت بين يديهما جالس فقال لك يا عمر اذا عملت فاعمل بعمل هذين
لابي بكر وعمر فاستخلفه عمر بالله رايت هذه الزوايا خلف فبكى عمر *
وقال عبد الرحمن بن غنم رايت معاذ بن جبل بعد وفاته بثلاث على

فر من ابلق وخلفه رجال بيض غلبهم ثياب خضر على خيل ابلق وهو
قد اهمهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجنني من
المكرمين ثم التفت عن يمينه وشماله يقول يا ابن رواحة يا ابن مظهر بن الحمد لله
الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوء من الجنة حيث نشاء فنعم
اجر العاملين ثم صاحفني وسلم علي * وقال قبيصة بن عقبة رايت سفيان
الثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال *

نظرت الى ربي عيانا فقال لي * هنيا رضائي عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قواما اذا الليل قد دجى * بعبرة محزون وقلب عميد
قد و لك فاختراي قصر تريده * وزرني فاني منك غير بعيد
وقال سفيان بن عيينة رايت سفيان الثوري بعد موته يعطى في الجنة من
نخلة الى شجرة ومن شجرة الى نخلة وهو يقول لمثل هذا فيعمل العاملون
فقبل له بما ادخلت الجنة قال بالورع بالورع قبل له فافعل علي بن عاصم
قال ما نراه الا مثل الكوكب * وكان شعبة بن الحجاج ومسر بن
كد ام حافطين وكانا جليلين قال ابو احمد البريدي رايتها بعد موتها
فقلت ابا بسطام ما فعل الله بك فقال وفقك الله لحفظ ما اقول

حبائي الهى في الجنان بقبة * لها الف باب من لبين وجوهرها
وقال الى الرحمن يا شعبة الذي * تبهر في جمع العلوم فاكثر
تنعم بقربي اننى عنك ذورضا * وعن عبدى القوام فى الليل مسعرا
كفا مسعرا عزا بان سيزورنى * واكشف عن وجهي الكريم لينظرا

وهذا فعلى بالذين تنسكوا * ولم يالفوا في سالف الدهر منكروا
 وقال احمد بن محمد اللبدي رايت احمد بن حنبل في النوم فقلت يا ابا
 عبد الله ما فعل الله بك قال غفر لي ثم قال يا احمد ضربت في ستين
 سوفاً قلت نعم يا رب قال هذا وجهي قد ابجنتك فانظر اليه * وقل
 ابو بكر احمد بن محمد بن الحجاج حدثني رجل من اهل طرسوس قال
 دعوت الله عز وجل ان يريني اهل القبور حتى اسألهم عن احمد بن حنبل
 ما فعل الله به فرأيت بعد عشر سنين في المنام كان اهل القبور قد قاموا
 على قبورهم فبادروني بالكلام فقالوا يا هذا كم تدعو الله عز وجل ان
 يريك ابانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ فارقم تحمله الملائكة تحت شجرة
 طوبى * قال ابو محمد عبد الحق وهذا الكلام من اهل القبور انما هو اخبار
 عن علود رجة احمد بن حنبل وارتفاع مكانه وعظم منزلته فلم يقدرُوا
 ان يعبروا عن صفة حاله وعن ما هو فيه الا بهذا وما هو في معناه
 وقال ابو جعفر السقاء صاحب بشر بن الحارث رأيت بشر الحافي
 ومعر وف الكرخي وهما جاثبان فقلت من اين فقالا من جنة الفردوس
 زرنا كلنا الله موسى * وقال عاصم الجزري رأيت في النوم كافي لقيت
 بشر بن الحارث فقلت من اين يا ابا نصر قال من عليين قلت فما فعل
 احمد بن حنبل قال تركته الساعة مع عبد الوهاب الوراق بين يدي الله
 عز وجل يا كلان وبشر بان قلت له فانت قال علم قلة رغبتي في الطعام
 فاباحني النظر اليه * وقال ابو جعفر السقاء رأيت بشر بن الحارث

في النوم بعد موته فقلت ابانصر ما فعل الله قال الطغفني ورحمني وقال لي يا بشر لو سجدت لي في الدنيا على الجمر ما ديت شكر ما حشوت قلوب عبادي منك وابع لي نصف الجنة فاسرح فيها حيث شئت ورعدني ان يغفر لمن تبع جنازتي فقلت ما فعل ابوانصر التمار فقال ذاك فوق الناس بصبره على بلائه وفقره * قال عبد الحق لعله اراد بقوله نصف الجنة نصف نعيمها لان نعيمها نصفان نصف روحاني ونصف جسماني فيتنعمون اولاً بالروحاني فاذا ردت الارواح الى الاجساد اضيف لهم النعيم الجسماني الى الروحاني وقال غيره نعيم الجنة مرب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان اوفى من حظ في العلم والله اعلم وقال بعض الصالحين رأيت ابابكر الشبلي في المنام وكأنه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه واذا به قد اقبل وعليه ثياب حسان فقمت اليه وسلمت عليه وجلست بين يديه فقلت له من اقرب اصحابك اليك قال المهجهم بذكر الله واقومهم بحق الله واسرهم بمبادرة في مرضاة الله * وقال ابو عبد الرحمن الساحلي رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته فقلت له طالت غيبتك فقال السفر طويل فقلت له فما الذي قدمت عليه فقال رخص لي لانا كنا نفني بالرخص فقلت فماتاً مرني به قال اتباع الاثار وصحبة الاخيار ينجيان من النار ويقر بان من الجبار * وقال ابو جعفر الضريبر رأيت عيسى بن زاذان بعد موته فقلت فما فعل الله بك فانشأ يقول

لو رأيت الحسان في الخلد حولي * واكاويب معهم للشربان
 يترنمن بالكتاب جميعا * يتمشين مسيلات الثياب
 وقال بعض اصحاب ابن جريج رايت كاني جئت الي هذه المقبرة التي
 بمكة فرأيت على عامتها سرادق اورايت منها قبرا عليه سوادق وفسطاط
 وسدرة فبحثت حتى دخلت فسلمت عليه فاذا مسلم بن خالد الزنجي
 فسلمت عليه وقلت يا ابا خالد ما بال هذه القبور عليها سرادق وقبرك
 عليه سرادق وفسطاط وفيه سدرة فقال اني كنت كثير الصيام
 فقلت فاین قبر ابن جريج واين محله فقد كنت اجالسه وانا
 احب ان اسلم عليه فقال هكذا بيده هيات وادار اصبعه السبابة
 واين قبر ابن جريج رفعت صغيفته في عليين وراى حماد
 ابن سلمة في النوم بعض اصحابه فقال له ما فعل الله بك فقال قال
 لي طال ماكدت نفسك في الدنيا فالיום اطيل راحتك وراحة
 المتعين * وهذا باب طويل جدا فان لم تسبح نفسك بتصديقه
 او قلت هذه منامات وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحباله او قريبا
 وغيره فاخبره بامر لا يعلمه الا صاحب الرؤيا او اخبره بما لدفنه
 او حذره من امر يقع او بشره بامر يوجد فوقه كما قال او اخبره بانه
 يموت هو او بعض اهله الى كذا وكذا فيقع كما اخبر او اخبره بمخصب
 او جدد او عذو او نازلة او مرض او بغرض له فوقه كما

الخبره والواقع من ذلك لا يخصه الا الله والناس مشتركون فيه
وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب وابطل من قال ان هذه كلها
علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل
البدنية بالنوم وهذا عين الباطل والمحال فان النفس لم يكن فيها قسط
معرفة هذه الامور التي يخبر بها الميت ولا خطرت بياها ولا عند ما علامه
عليها ولا اماره بوجه ما ونحن لا ننكر ان الامر قد يقع كذلك وان من
الرويا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد بل كثير من مرأى
الناس انما هي من مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق فان الرويا
على ثلاثة انواع رويا من الله ورويا من الشيطان ورويا من حد يث
النفس والرويا الصحيحة اقسام منها الهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد
وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن الصامت وغيره
ومنها مثل يضربه له ملك الرويا الموكلة بها ومنها الالتقاء روح النائم
بارواح الموتي من اهله واقاربه واصحابه وغيرهم كما ذكرناه ومنها
عروج روحه الى الله سبحانه وخطابها له ومنها دخول روحه الى
الجنة ومشاهدتها وغير ذلك فالتقاء ارواح الاحياء والموتى نوع
من انواع الرويا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات
وهذا موضع اضطر به فيه الناس فمن قائل ان العلوم كلها كامنة
في النفس وانما اشتغالها بعالم الحس يحجب عنها مطالعتها فاذا تجردت
بالنوم رأت منها بحسب استعدادها ولما كان تجردها بالموت اكمل

❖ الرويا على ثلاثة انواع منها الرويا الصحيحة ولها اقسام ❖

كانت علومها ومعارفها هناك اكمل وهذا فيه حق وباطل فلا يرد كله ولا يقبل كله فان تجرد النفس تطلعها على علوم ومعارف لا تحصل بدون التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي بعث به رسوله وعلى تفاصيل ما خبر به عن الرسل الماضية والامم الخالصة وتفاصيل المعاد واشراط الساعة وتفاصيل الامر والنهي والاسماء والصفات والافعال وغير ذلك مما لا يعلم الا بالوحي ولكن تجرد النفس عوف لها على معرفة ذلك وتلقيه من معدنه اسهل واقرب واكثر مما يحصل للنفس المنغمسة في الشواغل البدنية ومن قائل ان هذه المراتبي علوم علقها الله في النفس ابتداء بلا سبب وهذا قول منكري الاسباب والحكم والقوى وهو قول مخالف للشرع والعقل والفطرة ومن قائل ان الرؤيا امثال مضروبة يضربها الله للعبد بحسب استعداده الفه على يد ملك الرؤيا فمرة يكون مثلاً مضروباً ومرة يكون نفس ما رامه الرائي فيطبق الواقع مطابقة العلم لمعلومه وهذا اقرب من القولين قبله ولكن الرؤيا ليست مقصورة عليه بل لها اسباب أخر كما تقدم من ملاقات الارواح واخبار بعضها ببعضاً ومن اللقاء الملك الذي في القلب والروح ومن روية الروح للاشياء مكافئة بلا واسطة وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة الحافظ في (كتاب النفس والروح) من حديث محمد بن حميد ثنا عبد الرحمن بن مفران الدوسي ثنا الازهر بن عبد الله الازدي عن محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله

عن ابيه قال لقي عمر بن الخطاب علي بن ابي طالب فقال له يا ابا الحسن
 ربما شهدت وغبنا وشهدنا وغبت ثلاث اسالك عنهن فهل عندك
 منهن علم فقال علي بن ابي طالب وماهن فقال الرجل يحب الرجل
 ولم ير منه خيرا والرجل يبغض الرجل ولم ير منه شرا فقال علي نعم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الارواح جنود مجنونة
 تلتقي في الهواء فتشام فتنعارف منها يتلف وماتنا كرمها اختلف فقال
 عمر واحدة قال عمر والرجل يحدث الحديث اذ نسيه فينا هو وما
 نسيه اذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ما في القلوب قلب الا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر مضى اذ تجلته
 سحابة فاظلم اذ تجلت فاضاء وبيننا القلب يتحدث اذ تجلته سحابة فنسى
 اذ تجلت عنه فيذكر قال عمر اثنتان قال والرجل يرى الرؤيا فمنها
 ما يصدق ومنها ما يكذب فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ما من عبد يتملى نوما الا عرج بروحه الى العرش
 فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستهبط
 دون العرش فهي التي تكذب فقال عمر ثلاث كنت في طلبهن
 فالحمد لله الذي اصبتن قبل الموت هو قال بقية بن الوليد حدثنا صفوان
 ابن عمرو عن سليم بن عامر الحضرمي قال قال عمر بن الخطاب
 عجب لروى الرجل يرى الشيء لم يخطر له على بال فيكون كاخذه
 بيد ويرى الشيء فلا يكون شيئا فقال علي بن ابي طالب يا امير المؤمنين

يقول الله عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في
 منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل
 مسمى قال والارواح يعرج بها في منامها فما رأت وهي في السماء
 فهو الحق فاذا ردت الى اجسادها تلقنها الشياطين في الهواه
 فكذبته فما رأت من ذلك فهو الباطل قال فجعل عمر يتعجب من قول علي
 قال ابن مندة هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروي عن
 ابي الدرداء وذكر الطبراني من حديث علي بن ابي طلحة ان عبد الله بن عباس
 قال لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين اشياء اسألك عنها قال سل عما
 شئت قال يا امير المؤمنين مم يذكر الرجل ومم ينسى ومم تصدق
 الروء ياوم تكذب فقال له عمران على القلب طخاوة كطخاوة القمر فاذا
 تغشت القلب نسي ابن ادم فاذا انجلت ذكر ما كان نسي وامام تصدق
 الروء ياوم تكذب فان الله عز وجل يقول الله يتوفى الانفس حين موتها
 والتي لم تمت في منامها فمن دخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق
 وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب * وروي ابن لهيعة عن
 عثمان بن نعيم الرعيني عن ابي عثمان الاصمعي عن ابي الدرداء قال اذا نام
 الانسان عرج بروحه حتى يوتى بها العرش فان كان طاهرا اذن لها
 بالسجود وان كان جنبا لم يؤذن لها بالسجود * وروي جعفر بن عون عن
 ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود انه قال ان
 الارواح جنود مجندة تلتاق في فنشام كما تشام الخيل فتعارف منها ائلف

وما تناكر منها اختلف * ولم تزل الناس قديما وحديثا تعرف هذا وتشاهده
قال جميل بن معمر العذري *

اظل نهارى مستها ما وتلتقى * مع الليل روى في المنام وروحها
* فان قيل * فالنائم يرى غيره من الاحياء يجده ويخاطبه وربما كان
بينهما مسافة بعيدة ويكون المرى يقظان وروحه لم تفارق جسده فكيف
التقت روحاهما * قيل * هذا اما ان يكون مثلامضروباضربه ملك
الرويا للنائم او يكون حديث نفس من الراى تجرد له في منامه
كما قال حبيب بن اوس *

سقياطيفك من زور اناك به * حديث نفسك عنه وهو مشغول
وقد تتناسب الروحان وتشتد علاقة احدهما بالآخرى فيشعر كل
منها ببعض ما يحدث لصاحبه وان لم يشعر بما يحدث لغيره لشدة العلاقة
بينهما وقد شاهد الناس من ذلك عجائب والمقصود ان ارواح الاحياء
تتلاقى في النوم كما تتلاقى ارواح الاحياء والاموات قال بعض السلف
ان الارواح تتلاقى في الهواء فتتعارف او تتذاكر فياقيها ملك الرويا بما
هو لاقيةا من خير او شر قال وقد وكل الله بالرويا الصادقة ملكا علمه
والهمه معرفة كل نفس بعينها واسمها ومتقلبها في دنياها وطبها
ومعارفها لا يشبه عليه منها شيء ولا يغايط فيها فياقيه نسخة من علم غيب الله
من ام الكتاب بما هو مصيب لهذا الانسان من خير وشر في دنياه ودنياه
ويضرب له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فتارة يبشره

كيف تلقى روح النائم روح البغضان

بخير قدمه او يقدمه وينذره من معصية ارتكبتها او يحذرهم من مكروه
 انعقدت اسبابه ليعارض تلك الاسباب باسباب تدفعها ولا يبرؤ لك
 من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الرواية نعمة منه ورحمة واخسانا
 ونذكير او تعريف او جعل احد طرق ذلك تلاقى الارواح وتذكرها
 وتعارفها وكم من كانت توبته وصلاحه وزهده واقباله على الآخرة عن
 منام راها وروئي له وكم من استغنى واصاب كنز او دفيناً عن منام وفي
 (كتاب المنجاسة) لابي بكر احمد بن مروان المالكي عن ابن قتيبة عن ابي حاتم
 عن الاصمعي عن المعتمر بن سليمان عن من حدثه قال خرجنا مرة في سفر
 وكنا ثلاثة نفر فنام احدنا فرائنا مثل المصباح خرج من انفه فدخل
 غار اقربا منه ثم رجع فدخل انفه فاستيقظ بسبح وجهه وقال رايت
 عجبا رايت في هذا النار كذا وكذا فدخلناه فوجدنا فيه بقية من كنز كان *
 وهذا عبد المطلب دل في النوم على زمزم واصاب الكنز الذي كان هناك
 وهذا عمير بن وهب اتي في منامه ففيل له قم الى موضع كذا وكذا من
 البيت فاحفره فجد مال ابيك وكان ابوه قد دفن مالا ومات ولم يوص
 به فقام عمير من نومه فاحفر حيث امره فاصاب عشرة الاف درهم
 وتبر اكثر من فقضى دينه وحسن حاله وحال اهل بيته وكان ذلك
 عقيب اسلامه فقالت له الصغرى من بناته يا ابت ربنا هذا الذي حباننا
 بدينه خير من هبل والعزى ولولا انه كذلك ما ورثك هذا المال وانما
 عبدته اياما فلال * قال علي بن ابي طالب القيرواني العابر وما حدثت عمير

هذا واستخرجه المال بالتمام باعجب مما كان عندنا وشاهدناه في عصرنا
 بعد بئتمان ابي محمد عبد الله البغاشي وكان رجلا صالحا مشهورا بروية
 الاموات وسوالهم عن الغائبات ونقله ذلك الى اهلهم وقراباتهم
 حتى اشتهر بذلك وكثر منه فكان المراتب فيه فيشكوا اليه ان جميعه
 قد مات من غير وصية وله مال لا يمتدى مكانه فيعده خبرا ويدعو
 الله تعالى في ليلته فيترأى اليه الميت الموصوف فيسأله عن الامر فيخبره به فمن
 نوادره ان امرأة عجوز امن الصالحات توفيت لامرأة عندها سبعة
 دنائير ودية فجاءت اليه صاحبة الوديعة وشكت اليه ما نزل بها واخبرته
 باسمها واسم الميتة صاحبتهما ثم عادت اليه من الغد فقال لها تقول لك
 فلانة عدى من سقف بيتي سبع خشبات تجدى الدناير في السابعة
 في خرقة صوف ففعلت ذلك فوجدتها كما وصف لها وقال واخبرني
 رجل لا اظن به كذبا قال استاجرني امرأة من اهل
 الدنيا على هدم دار لها وبنائها بمال معلوم فلما اخذت في الهدم
 لزمت الفعلة هي ومن معها فقلت مالك قالت والله مالي الى هدم
 هذه الدار من حاجة لكن ابي مات وكان ذيسار كثير فلم نجد له
 كثير شي فقلت ان ماله مدفون فعمدت الى هدم الدار لعل اجد شيئا فقال
 لها بعض من حضرنا لقد فانك ما هو اهن عليك من هذا قالت وما هو
 قال فلان تمضين اليه وتسالينه ان يبيت قصتك الليلة فلعله يرى
 اباك فيدلك على مكان ماله بلا تعب ولا كلفة فذهبت اليه ثم عادت اليها

فزعمت انه كتب اسمها واسم ابائها عنده فلما كان من الغد بكرت الى العمل
وجاءت المرأة من عند الرجل فقالت ان الرجل قال لي رأيت اباك
وهو يقول المال في الحنية قال فجعلنا نحفر تحت الحنية وفي جوانبها حتى
لاح لي شق واذا المال فيه قال فاخذنا في التعجب والمرأة تستخف
بما وجدت وتقول مال ابي كان اكثر من هذا ولكني اعود اليه فمضت
فاعلمته ثم سأله المعاودة فلما كان من الغد اتت وقالت انه قال لها ان
اباك يقول لك احفري تحت الجابية المربعة التي في مخزن الزيت قال
ففتحت المخزن فاذا بجابية مربعة في الركن فاز لناها وحفرنا تحتها فوجدنا
كوزا كبيرا فاخذته ثم دأب بها الطمع في المعاودة ففعلت فرجعت من
عنده وعليها الكتابة فقالت زعم انه رآه وهو يقول له قد اخذت
ما قدر لها وامام باقى فقد جلس عليه غفريت من الجن يحرسه الى من
قدر له والحكايات في هذا الباب كثيرة جد اوامان حصل له الشفاء
باستعمال دواء من وصفه له في منامه فكثير جدا وقد حدثني
غير واحد ممن كان غير مائل الى شيخ الاسلام ابن تيمية انه رآه بعد موته
وسأله عن شيء كان يشكل عليه من مسائل الفرائض وغيرها فاجابه
بالصواب وبالجملة فهذا امر لا ينكره الامن هو اجهل الناس بالارواح
واحكامها وشأنها والله التوفيق *

فصل * * * واما المسئلة الرابعة وهي ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده *

فقد اختلف الناس في هذا فقات طائفة تموت وتذوق الموت لانها نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا وقد دلت الادلة على انه لا يبقى الا الله وحده قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى كل شي هالك الا وجهه قالوا واذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية اولى بالموت قالوا وقد قال تعالى عن اهل النار انهم قالوا ربنا امتنا اثنتين واحيينا اثنتين فالموتة الاولى هذه المشهودة وهي للبدن والاخرى للروح وقال اخرون لا تموت الارواح فانها خلقت للبقاء وانما تموت الابدان قالوا وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقة الى ان يرجعها الله في اجسادها ولو ماتت الارواح لانقطع عنها النعيم والعذاب وقد قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما اتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلغقوا بهم من خلفهم هذا مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذقت الموت والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخروجها منها فان اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعدم وتصحل وتصير عدما محض فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم

او في عذاب كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد هذا او كما صرح به النص انها
كذلك حتى يرد هائله في جسدها وقد نظم احمد بن الحسين الكندي
هذا الاختلاف في قوله *

تنازع الناس حتى لا اتفاق لهم * الاعلى شجب والخلف في الشجب
فقل تخلص نفس المرء سالمة * وقيل تشرك جسم المرء في العطب
* فان قيل * فعند النفخ في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي او تموت
ثم يحيى * قيل * قد قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات
ومن في الارض الا من شاء الله * فقد استثنى الله سبحانه بعض من في
السموات ومن في الارض من هذا الصعق فقل هم الشهداء هذا
قول ابي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبيرة وقيل هم جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهذا قول مقاتل وغيره وقيل
هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من اهل العذاب
وخزنتها قاله ابو اسحق بن شاذان اصحابنا وقد نص الامام احمد
على ان الحور العين والولد ان لا يمتن عند النفخ في الصور وقد اخبر
سبحانه ان اهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وهذا
نص على انهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلوما توامرة ثانية
لكانت موتتان واما قول اهل النار ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين
فتفسير هذه الآية الاية التي في البقرة وهي قوله تعالى كيف تكفرون بالله
وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فكانوا امواتا وهم نطف في

اصلاب آباءهم وفي ارحام امهاتهم ثم احياهم بعد ذلك ثم اماتهم ثم
يحييهم يوم النشور وليس في ذلك امانة ارواحهم قبل يوم القيامة
والا كانت ثلاث موتات وصعق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم
منه موتهافي الحديث الصحيح ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون
اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش فلا ادري افاق قبلي ام
جوزي بصعقة يوم الطور * فهذا صعق في موقف القيامة اذ اجاء الله
لفصل القضاء واشرقت الارض بنوره فحينئذ تصعق الخلائق كلهم
قال تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون * ولو كان
هذا الصعق موتا لكانت موتة اخرى وقد نبه لهداجماعه من الفضلاء
فقال ابو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذه صعقة
غشى تكون يوم القيامة لاصعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور قال
وقد قال شيخنا احمد بن عمرو ظاهر حديث النبي صلى الله عليه
وسلم يدل على ان هذه الصعقة انما هي بعد النفخة الثانية نفخة
البعث ونص القرآن يقتضي ان ذلك الاستثناء انما هو بعد نفخة
الصعق ولما كان هذا اقال بعض العلماء يحتمل ان يكون موسى ممن لم يموت من
الانبياء وهذا باطل وقال القاضي عياض يحتمل ان يكون المراد بهذه
صعقة فزع بعد النشور حين انشق السموات والارض قال فتستقل
الاحاديث والآثار ورد عليه ابو العباس القرطبي فقال يرده هذا
قوله في الحديث الصحيح انه حين يخرج من قبره يلقى موسى اخذاً بقائمة

بيان الاقوال في توجيه قول النبي صلى الله عليه وسلم الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش

العرش قال وهذا انما هو عند نفخة الفزع قال ابو عبد الله وقال شيخنا
احمد بن عمر والذي يزيج هذا الاشكال ان شاء الله ان الموت ليس
بعدم محض وانما هو انتقال من حال الى حال ويدل على ذلك ان
الشهداء بعد قتلهم وموتهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين
مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذ كان هذا في الشهداء
كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه قد صح عن النبي صلى الله عليه
وسلم ان الارض لا تاكل اجساد الانبياء وانه صلى الله عليه وسلم
اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء خصوصا
بموسى وقد اخبر بانه مامن مسلم يسلم عليه الاراد الله عليه روحه حتى
يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بان موت
الانبياء انما هو راجع الى ان غيبوا عنا بحيث لا ندرهم وان كانوا
موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم احياء موجودون
ولانراهم واذ اقرر انهم احياء فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق
كل من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فاما صعق غير الانبياء
فموت واما صعق الانبياء فالأظهر انه غشية فاذا نفخ في الصور نفخة
البعث فمن مات حيي ومن غشى عليه افاق ولذا قال صلى الله عليه
وسلم في الحديث المتفق على صحته فاكون اول من يفيق فنبيننا اول من
يخرج من قبره قبل جمع الناس الاموسى فانه حصل فيه تردد هل
بعث قبله من غشيته اوبقى على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق

مقيماً لانه حوسب بصعقة يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى
ولا يلزم من فضيلة واحدة افضليته على نبينا مطلقاً لان الشئ الجزئي
لا يوجب امرأ كلياً انتهى قال ابو عبد الله القرطبي ان حمل الحديث
على صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت
عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به اوائله فالمعنى
اذ انفخ في الصور نفخة البعث كنت اول من يرفع راسه فاذا موسى
أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادرى افاق قبلى ام جوزى بصعقة
الطور قلت * وحمل الحديث على هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم
تردد هل افاق موسى قبله ام لم يصعق بل جوزى بصعقة الطور فالمعنى
لا ادرى اصعق ام لم يصعق وقد قال فى الحديث فاكون اول من يفيق
وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم يصعق فيمن يصعق وان التردد حصل
في موسى هل صعق وفاق قبله من صعقته ام لم يصعق ولو كان المراد به
الصعقة الاولى وهى صعقة الموت لكان صلى الله عليه وسلم قد جزم بموته
وتردد هل مات موسى ام لم يميت وهذا باطل لوجوه كثيرة فعلم
انها صعقة فزع لا صعقة موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان
الارواح كلها تموت عند النفخة الاولى نعم تدل على ان موت
الخالق عند النفخة الاولى وكل من لم يذق الموت قبلها فانه يذوقه
حينئذ واما من ذاق الموت او من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية
على انه يموت مرة ثانية والله اعلم * فان قيل فكيف تصنعون بقوله

في الحديث ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تنشق عنه
الارض فاجد موسى باطشاً بقائمة العرش * قيل * لا ريب ان هذا اللفظ
قد ورد هكذا ومنه نشأ الاشكال ولكنه دخل فيه على الراوي حديث
في حديث فركب بين اللفظين فجاء هذا الحديثان هكذا * احدهما ان
الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق * والثاني هكذا الاول
من تنشق عنه الارض يوم القيامة * ففي الترمذي وغيره من حديث ابى
سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم
يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم
فمن سواه الا تحت لوائي وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قال
الترمذي هذا حديث حسن صحيح فدخل على الراوي هذا الحديث
في الحديث الاخر وكان شيخنا ابو الحجاج الحافظ يقول ذلك * فان قيل *
فما يصنعون بقوله فلا ادري افاق قبلي ام كان ممن استثنى الله عز وجل
والذين استثناهم الله انما هم مستثنون من صعقة النفخة لا من صعقة يوم
القيامة كما قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن
في الارض الا من شاء الله * ولم يقع الاستثناء من صعقة الخلائق يوم القيامة
* قبل * هذا والله اعلم غير محفوظ وهو وهم من بعض الرواة والمحموظ
ما تو اطأت الروايات الصحيحة من قوله فلا ادري افاق قبلي ام
جوزي بصعقة الطور فظن بعض الرواة ان هذه الصعقة هي صعقة
النفخة وان موسى داخل فبمن استثنى منها وهذا لا يلزم على مساق

الحديث قطعا فان الافاقة حينئذ هي افاقة البعث فكيف يقول لا ادرى
ابعث قبلي ام جوزي بصعقة الطور فتامله وهذا بخلاف الصعقة التي
يصعقها الخلائق يوم القيامة اذا جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد
وتبلي لهم فانهم يصعقون جميعا واما موسى صلى الله عليه وسلم فان كان
لم يصعق معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تبلي ربه للجبل فجعله
دكا فعملت صعقة هذا التبلي عوضا من صعقة الخلائق للحمى الرب يوم
القيامة فتامل هذا المعنى العظيم ولولم يكن في الجواب الا كشف هذا الحديث
وشانه لكان حقيقا ان يعرض عليه بالنواجذ وقه الحمد والمنة وبه التوفيق *
❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ واما المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة

الابدان اذ اتجردت باي شيء يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف
وتتلاقى وهل تشكل اذا تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وتلبس
صورته ام كيف يكون حالها ❖
فهذه مسئلة لا تكاد تجد من تكلم فيها ولا يظفر فيها من كتب
الناس بطائل ولا غير طائل ولا سيما على اصول من يقول
بانها مجردة عن المادة وعلائقها وليست بداخل العالم ولا خارجة
ولها شكل ولا قدر ولا شخص فهذا السؤال على اصولهم ممالا
جواب لهم عنه وكذلك من يقول هي عرض من اعراض البدن
فتميزها عن غيرها مشروط بقيامها بينها فلا تتميز لها بعد الموت بل
لا وجود لها على اصولهم بل تعدى وتبطل باضمحلال البدن كما

المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة الاجسام الخ

تبطل سائر صفات الحي ولا يمكن جواب هذه المسئلة الا على اصول اهل السنة
التي تظاهرت عليها ادلة القرآن والسنة والاثار والاعتبار والعقل
والقول انها ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتفصل وتخرج
وتذهب وتجي وتترك وتسكن وعلى هذا اكثر من مائة ليلة
قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس) وبيننا بطلان
ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة وان من قال غيره لم يعرف
نفسه وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول والخروج والقبض
والتوفي والرجوع وصعودها الى السماء وفتح ابوابها وغلقيها عنها
فقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا
ايديهم اخرجوا انفسكم وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وهذا
يقال لها عند المفارقة للجسد وقال تعالى ونفس وما سواها فاهلها فجورها
وتقواها * فاخبرانه سوى النفس كما اخبرانه سوى البدن في قوله
الذي خلقك فسواك فعد لك * فهو سبحانه سوى نفس الانسان
كما سوى بدنه بل سوى بدنه كالتقالب لنفسه فتسوية البدن تابع
لتسوية النفس والبدن موضوع لها كالتقالب لما هو موضوع له ومن
هنا يعلم انها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فانها تأثر وتتقلد
عن البدن كما يتأثر البدن وينتقل عنها فيكتسب البدن الطيب والخبث
من طيب النفس وخبثها وتكتسب النفس الطيب والخبث من طيب

الروح
ذات قائمة بنفسها على اصول اصول اهل السنة

البدن وخبثه فاشد الاشياء ارتباطا وتناسبا ونفاعلا وتأثرا من احدهما
 بالآخر الروح والبدن ولهذا يقال لها عند المفارقة اخرجي ايها النفس
 الطيبة كانت في الجسد الطيب واخرجي ايها النفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث وقال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي
 لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
 اجل مسمى فوصفها بالتوفي والامساك والارسال كما وصفها
 بالدخول والخروج والرجوع والتسوية وقد اخبر النبي صلى الله
 عليه وسلم ان بصير الميت يسمع نفسه اذا قبضت واخبر ان الملك
 يقبضها فتأخذها الملائكة من يده فيوجد لها كطيب نفحة مسك وجدت
 على وجه الارض او كانتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض
 والاعراض لا ريح لها ولا تمسك ولا تؤخذ من يد الى يد واخبر انها
 تصعد الى السماء ويصلى عليها كل ملك لله بين السماء والارض وانها
 تفتح لها ابواب السماء فتصعد من سماء الى سماء حتى ينتهي بها الى السماء
 التي فيها الله عز وجل فتوقف بين يديه ويامر بكتابة اسمه في ديوان
 اهل عليين او ديوان اهل سجين ثم ترد الى الارض وان روح الكافر
 تطرح طرحا وانها تدخل مع البدن في قبره للسؤال وقد اخبر النبي
 صلى الله عليه وسلم بان نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعلق في شجر
 الجنة حتى يرد هاهنا الى جسدها واخبر ان ارواح الشهداء في
 حواصل طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها واخبر ان الروح

تنعم وتعذب في البرزخ الى يوم القيامة وقد اخبر سبحانه عن
 ارواح قوم فرعون انها تعرض على النار غدوا وعشيا قبل يوم
 القيامة وقد اخبر سبحانه عن الشهداء بانهم احياء عند ربهم يرزقون
 وهذه حياة ارواحهم ورزقها داراوا لا فالابدان قد تمزقت وقد
 فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الحياة بان ارواحهم
 في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث
 شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال علي
 تشتهون شيئا قالوا اي شئ نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا
 ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا من ان يسئلوا
 قالوا انريد ان نرد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى*
 وصح عنه صلى الله عليه وسلم ان ارواح الشهداء في طير خضر تعلق
 من ثمر الجنة* وتعلق بضمد اللام اى تاكل العلقة وقال ابن عباس قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله
 ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها
 وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم
 وما كلمهم وحسن مقبلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا
 لئلا يزهدوا في الجهاد ولا يتركوا عن الحرب فقال الله عز وجل انا
 ابلغهم عنكم فانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن
 الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الايات

رواه الامام احمد وهذا صريح في اكلها وشربها وحركتها وانتقالها
وكلامها وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب ان شاء الله تعالى واذا كان
هذا شان الارواح فتميزها بعد المفارقة يكون اظهر من تميز الابدان والاشتباه
بينها ابعده من اشتباه الابدان فان الابدان تشبه كثيرا واما الارواح
فقل ما تشبه يوضح هذا ان لم نشاهد ابدان الانبياء والصحابه والائمة
وهم مميّزون في علمنا اظهر تميز وليس ذلك التميز راجعا الى مجرد
ابدانهم وان ذكرنا من صفات ابدانهم ما يختص به احدى عن الاخر بل
التمييز الذي عندنا بما علمناه وعرفناه من صفات ارواحهم وما قام
بها وتميز الروح عن الروح بصفتها اعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته
الا ترى ان بدن المؤمن والكافر قد يشتهان كثيرا وبين روحيهما
اعظم التباين والتمييز وانت ترى اخوين شقيقين مشتهين في الخلقة
غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين فاذا تجردت هاتان الروحان
كان تميزهما في غاية الظهور واخبرك بامر اذا تأملت احوال الانفس
والابدان شاهدته عيانا قل ان ترى بدنا قبيحا وشكلا شنيعا لا يوجد له
مركبا على نفس تشاكله وتناسبه وقل ان ترى افة في بدن الاوفي روح
صاحبه افة تناسبها ولهذا اتاخذ اصحاب الفراسة احوال النفوس من
اشكال الابدان واهوالها فقل ان يغفل عن الشافعي رح
في ذلك عجائب وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركيبا
لطيفا لا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له هذا اما لم يعارض ذلك

ما يوجب خلافة من تعلم وتدرب واعتياد واذا كانت الارواح
العلوية وهم الملائكة متميز بعضهم عن بعض من غير اجسام تحملهم
وكذلك الجن فتميز الارواح البشرية اولى *

❦ فصل ❦ * * * ❦ واما المسئلة السادسة وهي ان الروح
هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا تعاد ❦

فقد كفانا رسول الله صلى الله عليه وسلم امر هذه المسئلة واغنانا
عن اقوال الناس حيث صرح باعادة الروح اليه فقال البراء بن
عازب كنا في جنازة في بقيع الغرقد فاننا النبي صلى الله عليه وسلم
فقمعد وقعد ناحوله كان على رؤسنا الطير وهو يلح له فقال اعوذ بالله
من عذاب القبر ثلاث مرات ثم قال ان العبد اذا كان في اقبال من
الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت اليه ملائكة كان وجوههم الشمس
فيجلسون منه مد البصر ثم ينجى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه
فيقول ايها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج
نسيل كما تسهل القطرة من في السقاء فيأخذها فاذا اخذها لم يدعوها
في يده طرفه عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الخوط
ويخرج منها كاطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض قال
فيصعدون بها فلا يرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا
الروح الطيب فيقولون فلان ابن فلان باحسن اسمائه التي كانوا
يسمونه في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيسنفنحون له فيفتح له

❦ المسئلة السادسة ان الروح هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا ❦

فيشبهه من كل سماء - ر ر - الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى
 السماء التي فيها الله تعالى فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدى في عليين
 واعدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم
 تارة اخرى قال فتعاد روحه في جسده فياتي به ولكن فيجلسانه فيقولان له
 من ربك فيقول ربى الله فيقولان له ما دينك فيقول دينى الاسلام
 فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له
 وما علمك بهذا فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادي مناد
 من السماء ان صدق عبدي فافرشوه من الجنة وافتحوا له بابا من الجنة قال
 فياتي به من ريحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره قال وياتيه رجل
 حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذى يسرك
 هذا يومك الذى كنت توعد فيقول له من انت فوجهك الوجه الذى
 يجيئ بالخير فيقول انا عمك الصالح فيقول رب اقم الساعة حتى
 ارجع الى اهلى ومالى قال وان العبد الكافر اذ اكان في انقطاع من الدنيا
 واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم
 المسوح فيجلسون منه مذ البصر ثم يجيئ ملك الموت حتى يجلس عند
 رأسه فيقول ايها النفس الحبيثة اخرجي الى سخط من الله وغضب قال
 فتتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول فيأخذها
 فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك المسوح
 ويخرج منها كائن ريح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها

فلا يبرون به اعلی ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الريح الخبيث
 فيقولون فلان ابن فلان باقبح اسمائه التي كان يسمى بها في
 الدنيا حتى ينتهي به الى السماء السد نيا فيستفتح له فلا يفتح ثم قرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون
 الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط * فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه
 في سجين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاشم قرأ ومن
 يشرك بالله فكنا نمخر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان
 سحيق * فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان فيقولان له من ربك
 فيقول هاه هاه لا ادرى فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول
 هاه هاه لا ادرى فينادى مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه
 من النار وافتحو له بابا الى النار فباتيه من حرها وسومها وبضيق عليه
 قبره حتى تختلف فيه اضلاعه وياتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب
 منتن الريح فيقول ابشر بالذي يسوءك هذا ابو مك الذي كنت توعده
 فيقول من انت فوجهك الوجه الذي يجى بالشر فيقول انا عمك الخبيث
 فيقول رب لا تقم الساعة رواه الامام احمد وابوداود * وروى
 النسائي وابن ماجه اوله ورواه ابو عوانة الاسفرائيني في صحيحه
 وذهب الى القول بموجب هذا الحديث جميع اهل السنة والحديث
 من سائر الطوائف وقال ابو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له
 وامامنا ظن ان الميت يحى في قبره قبل يوم القيامة فخطأ ان الايات

التي ذكرناها تمنع من ذلك يعني قوله تعالى قالوا ربنا ائتنا الثنتين واحيينا
 اثنتين * وقوله تعالى وكيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم * قال ولو كان الميت يحيى في قبره لكان تعالى قد اقامتنا اثلاثا واحيانا
 ثلاثا وهذا باطل وخلاف القران الامن احياه الله تعالى اية لني من
 الانبياء والذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا
 ثم احياهم والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها ومن خصه نص
 وكذلك قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
 فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى * فصنع بنص
 القران ان ارواح سائر من ذكرنا لا ترجع الى جسده الا الى الاجل المسمى
 وهو يوم القيامة وكذلك اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى الارواح
 ليلة اسري به عند سماء الدنيا من عن يمين ادم ارواح اهل السعادة وعن
 شماله ارواح اهل الشقاوة واخبر يوم بدر اذ خاطب الموتى انهم قد سمعوا
 قوله قبل ان تكون لهم قبور ولم ينكر على الصحابة قولهم قد جفوا
 واعلم انهم سامعون قوله مع ذلك فصنع ان الخطاب والسماع
 لارواحهم فقط بلا شك واما الجسد فلا حس له وقد قال تعالى وما انت
 بمسمع من في القبور فنفي السمع عن من في القبور وهي الاجساد بلا شك
 ولا يشك مسلم ان الذي نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذي
 اثبت له رسول الله صلى الله عليه وسلم السمع قال ولم يات قط عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر صحيح ان ارواح الموتى ترد الى

اجسادهم عند المسئلة ولو صح ذلك عنه لقلنا به قال وانما نفرد بهذه الزيادة
من رد الارواح في القبور الى الاجساد المنهال بن عمرو وحده وليس
بالقوي تركه شعبة وغيره وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي وهو
احد الائمة ماجازت للمنهال بن عمرو قط شهادة في الاسلام على
ما قد نقل وسائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك قال وهذا الذي
قلناه والذي صح ايضا عن الصحابة ثم ذكر من طريق ابن عيينة عن منصور
ابن صفية عن امه صفية بنت شيبة قالت دخل ابن عمر المسجد فابصر ابن
الزبير مطروحا قبل ان يقبر فقبل له هذه اسماء بنت ابي بكر الصديق
فقال ابن عمر اليها فعزاها وقال ان هذه الجثث ليست بشئ وان
الارواح عند الله فقالت امه وما يمنعني وقد اهدى راس يحيى بن زكريا الى
بقي من بغايا بني اسرائيل قلت ما ذكره ابو محمد فيه حق وباطل اما
قوله من ظن ان الميت يحى في قبره فخطأ فهذا فيه اجمال ان اراد به
الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره وتصرفه
ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس فهذا خطأ كما قال والحس
والعقل يكذبه كما يكذب النص وان اراد به حياة اخرى غير هذه الحياة
بل تعاد الروح اليه اعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا ليسئل ويمنع
في قبره فهذا حق ونفيه خطأ وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو قوله
صلى الله عليه وسلم فتعاد روحه في جسده وسند ذكر الجواب عن تضعيفه
للحديث ان شاء الله تعالى واما استدلاله بقوله تعالى قالوا ربنا ائتنا اثنتين

وحييتنا الثنتين ❀ فلا ينفى ثبوت هذه الاعادة العارضة للروح في الجسد كما ان قتيل بنى اسرائيل الذى احياه الله بعد قتله ثم امانه لم تكن تلك الحياة العارضة له للمناسبة معتدا بها فانه حي لحظة بحيث قال فلان قتلنى ثم خر ميتا على ان قوله ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة وانما يدل على اعادة لها الى البدن وتعلق به والروح لم تنزل متعلقة ببدنها وان بلى وتمزق وسر ذلك ان الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق متغايرة الاحكام ❀ احدها ❀ تعلقها به في بطن الام جنينا ❀ الثاني ❀ تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض ❀ الثالث ❀ تعلقها به في حال النوم فلما به تعلق من وجه ومفارقة من وجه ❀ الرابع ❀ تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كليا بحيث لا يبقى لها النفثات اليه البتة وقد ذكر نافي اول الجواب من الاحاديث والاثار ما يدل على ردها اليه وقت سلام المسلم وهذا الرد اعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة ❀ الخامس ❀ تعلقها به يوم بعث الاجساد وهو اكل انواع تعلقها بالبدن ولا نسبة لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن معه مو تاولا نو ما ولا فسادا واما قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ❀ فامساكه سبحانه التي قضى عليها الموت لا ينافى ردها الى جسد هالميت في وقت مارد اعارضا لا يوجب له الحياة المعمودة في الدنيا واذا كان النائم روحه في جسده وهو حي وحياته غير حياة

المستيقظ فان النوم شقيق الموت فهكذا الميت اذا اعيدت
روحه الى جسده كانت له حال منوسطة بين الحي وبين الميت الذي لم ترد
روحه الى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحي والميت فتأمل هذا
يزيح عنك اشكالات كثيرة واما اخبار النبي صلى الله عليه وسلم
عن رواية الانبياء ليلة اسرى به فقد زعم بعض اهل الحديث ان الذي
راه اشباحهم وارواحهم قال فانهم احياء عند ربهم وقد رأى ابراهيم
مسند اظهره الى البيت المعمور ورأى موسى قائما في قبره يصلي وقد
نعت الانبياء لما راهم نعت الاشباح فرأى موسى ادم ماض باطوا الاكانه
من رجال شنوءة ورأى عيسى يقطر راسه كأنما اخرج من ديماس
ورأى ابراهيم فشبهه بنفسه ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذه
الرواية انما هي لارواحهم دون اجسادهم والاجساد في الارض قطعانما
تبعث يوم بعث الاجساد ولم تبعث قبل ذلك اذ لو بعثت قبل
ذلك لكانت قد انشقت عنها الارض قبل يوم القيامة وكانت تذوق
الموت عند نفخة الصور وهذه مائة ثلاثة وهذا باطل قطعا ولو كانت
قد بعثت الاجساد من القبور لم يعد هم الله اليها بل كانت في الجنة وقد صح
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله حرم الجنة على الانبياء حتى يدخلها
هو وهو اول من يستفتح باب الجنة وهو اول من تنشق عنه الارض على
الاطلاق لم تنشق عن احد قبله ومعلوم بالضرورة ان جسده صلى الله
عليه وسلم في الارض طرى مطرا وقد سأل الصحابه كيف تعرض

صَلَاتِنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ
 الْإِنْيَاءِ وَلَوْلَمْ يَكُنْ جَسَدُهُ فِي ضَرْبِهِ لَمَا أَجَابَ بِهَذَا الْجَوَابِ وَقَدْ صَحَّ
 عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بَقْرَةٍ مَلَائِكَةٌ يَبْلُغُونَهُ عَنْ أَمْنِهِ السَّلَامَ وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ
 خَرَجَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُو قَالَ هَكَذَا نَبِئْتُ هَذَا مَعَ الْقَطْعِ بِأَنَّ رُوحَهُ
 الْكَرِيمَةَ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى فِي أَعْلَى عِلْيَيْنَ مَعَ أَرْوَاحِ الْإِنْيَاءِ وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ
 أَنَّهُ رَأَى مُوسَى قَائِمًا يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ لَيْلَةَ الْأَسْرَاءِ وَرَأَاهُ فِي السَّمَاءِ
 السَّادِسَةِ أَوِ السَّابِعَةِ فَالْروحُ كَانَتْ هُنَاكَ وَلَهَا تَهَالُ بِالْبَدَنِ فِي الْقَبْرِ
 وَأَشْرَافَ عَلَيْهِ وَتَعْلَقُ بِهِ بِحَيْثُ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ وَيُرَدُّ سَلَامٌ مِنْ سَلَمٍ عَلَيْهِ
 وَهِيَ فِي الرَّفِيقِ الْأَعْلَى وَلَا تَنَافِي بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ فَإِنْ شَانَ الْأَرْوَاحَ
 غَيْرَ شَانَ الْأَبْدَانِ وَأَنْتَ تَجِدُ الرُّوحَيْنِ الْمَتَمَتِّلَيْنِ الْمُنْتَاسِبَيْنِ
 فِي غَايَةِ التَّجَاوُرِ وَالْقُرْبِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا بَعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ وَتَجِدُ الرُّوحَيْنِ
 الْمُنْتَافِرَتَيْنِ الْمُنْتَاسِبَتَيْنِ بَيْنَهُمَا غَايَةَ الْبَعْدِ وَإِنْ كَانَ جَسَدَاهُمَا
 مُتَجَاوِرَيْنِ مُتَصِلَتَيْنِ وَلَيْسَ نَزُولُ الرُّوحِ وَصُعُودُهُمَا وَقُرْبُهُمَا
 وَبَعْدُهُمَا مِنْ جَنْسٍ مَالِ الْبَدَنِ فَانْهَاجُ الصُّعْدِ إِلَى مَا فَوْقَ السَّمَوَاتِ ثُمَّ تَهَيَّطُ
 إِلَى الْأَرْضِ مَا بَيْنَ قُبْضَتِهَا وَوَضْعِ الْمَيِّتِ فِي قَبْرِهِ وَهُوَ زَمَنٌ يَسِيرٌ
 لَا يَصْعَدُ الْبَدَنُ وَيَنْزِلُ فِي مِثْلِهِ وَكَذَلِكَ صُعُودُهُمَا وَعُودُهُمَا إِلَى الْبَدَنِ
 فِي النَّوْمِ وَالْيَقِظَةِ وَقَدْ مَثَلُوا بَعْضَهُمْ بِالشَّمْسِ وَشَعَائِهَا فَانْهَاجُ السَّمَاءِ
 وَشَعَائِهَا فِي الْأَرْضِ قَالَ شَيْخُنَا وَلَيْسَ هَذَا مِثْلًا مُطَابِقًا فَإِنَّ نَفْسَ
 الشَّمْسِ لَا تَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَالشَّمْعُ الَّذِي عَلَى الْأَرْضِ لَيْسَ هُوَ

الشمس ولا صفتها بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجرم المقابل
 لها والروح نفسها تصعد وتنزل واما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه
 وسلم في قتلى بدر كهف تخاطب افوا ما قد جيفوا مع اخباره بسماعهم
 كلامه فلا ينفى ذلك رد ارواحهم الى اجسادهم ذلك الوقت رد
 يسمعون به خطابه والاجساد قد جيفت فالخطاب للارواح المتعلقة
 بذلك الاجساد التي قد فسدت واما قوله تعالى وما انت بمسمع من
 في القبور فسياق الآية يدل على ان المراد منها ان الكافر الميت القلب
 لا تقدر على اسماعه اسماء لا ينتفع به كما ان من في القبور لا تقدر على
 اسماعهم اسماء لا ينتفعون به ولم يرد سبحانه ان اصحاب القبور لا يسمعون
 شيئا البتة كيف وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انهم يسمعون خفق نعال
 المشيعين واخبر ان قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه وشرع السلام
 عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع واخبر ان من سلم على
 اخيه المومن رد عليه السلام * وهذه الآية نظير قوله انك
 لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين * وقد يقال نفى اسماع
 الصم مع نفى اسماع الموتى يدل على ان المراد عدم اهلية كل منها للسمع
 وان قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان اسماءهم امتنعا بمنزلة خطاب
 الميت والاصم وهذا حق ولكن لا ينفى اسماع الارواح بعد الموت اسماع
 توبخ وتقرع بواسطة تعلقها بالابدان في وقت ما فهذا غير الا سماع
 المانفي والله اعلم وحقيقة المعنى انك لا تستطيع ان تسمع من لم يشأ الله ان

❖
 زكاة
 الموت
 ❖

يسمعه ان انت الانذير اى انما جعل الله لك الاستطاعة على الانذار
الذى كفلك اياه لا على اسماع من لم يشأ الله اسماءه واما قوله ان
الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوى فهذا
من مجازفته رحمه الله فالحديث صحيح لا شك فيه وقد رواه عن
البراء بن عازب جماعة غير زاذان منهم عدي بن ثابت ومحمد بن
عقبة ومجاهد قال الحافظ ابو عبد الله بن مندة في (كتاب الروح والنفس)
اخبارنا محمد بن يعقوب بن يوسف ثنا محمد بن اسحق الصفار انا ابو النضر
هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل
من الانصار فانتهينا الى القبر ولما لبسنا وجلسنا كان على اكتافنا
فلق الصخر وعلى رؤسنا الطير فارم قليلا والارمام السكوت فلما
رفع رأسه قال ان المؤمن اذا كان في قبل من الاخرة ودبر من
الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن
من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر وجاء ملك الموت
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجي ابنتها النفس المطمئنة اخرجي الى
رحمة الله ورضوانه فتنسل نفسه كما تنقل القطرة من السقاء فاذا
خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والارض الا الثقلين ثم
يصعد به الى السماء فيفتح له السماء ويشيعه مقربوها الى السماء الثانية
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة الى العرش مقربوا كل سماء

فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه في عشرين و يقول الرب عز وجل
 ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها
 اخرجهم نارة اخرى فيرد الى مضجعه فياتي به منكر وتكبر يثير ان
 الارض بانبيائها وبفحصان الارض باشعارها فيجلسانه ثم يقال له يا هذا
 من ربك فيقول ربي الله فيقولان صدقت ثم يقال له ما دينك فيقول
 ديني الاسلام فيقولان صدقت ثم يقال له من نبيك فيقول
 محمد رسول الله فيقولان صدقت ثم يفسح له في قبره مد بصره ويأتيه
 رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول جزاك الله خيرا
 فوالله ما علمت ان كنت لسريع في طاعة الله بطيئاً من معصية الله فيقول
 وانت فجزاك الله خيراً فمن انت فقال انا عمك الصالح ثم يفتح له باب
 الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة وان الكافر اذا كان
 في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه من
 السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار قال فيجلسون منه
 مد بصره وجاء ملك الموت فيجلس عند راسه ثم قال اخرجي ايها
 النفس الحبيثة اخرجي الى غضب الله وسخطه فتفرق روحه في جسده
 كراهية ان تخرج لما ترى وتعاين فيستخرجها كما يستخرج السفود من
 الصوف المبلول فاذا اخرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والارض
 الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فتلقاه وانه فيقول الرب عز وجل
 ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها

المعبد ومنها اخرجهم تارة اخرى فتدروا روحه الى مضجعه فياتيه
منكر ونكير يثيران الارض بانباها ويحفصان الارض باسعارها اصراتها
كالرعد القاصف وابصارها كالبرق الخاطف فيجلسا نه ثم
يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري فينادي من جانب القبر
لا دريت فيضربانه بمرزبة من حديد لواء جتمع عليها من بين
الخافقين لم تقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه وياتيه رجل
فبيح الوجه فبيح الثياب منتن الريح فيقول جزاك الله شرا فوالله ما علمت
ان كنت لبطيئا عن طاعة الله سريعا في معصية الله فيقول ومن انت
فيقول انا عم لك الخبيث ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعد فيها
حتى تقوم الساعة * رواه الامام احمد ومحمود بن غيلان وغيرهما
عن ابي النضر فنه ان الارواح تعاد الى القبر وان الملكين يجلسان الميت
ويستنطقانه ثم ساقه ابن مندة من طريق محمد بن سلمة عن خصيف
الجزري عن مجاهد عن البراء بن عازب قال كنا في جنازة رجل من
الانصار وسنار رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتهينا الى القبر ولم يلد
ووضعت الجنازة وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
الموتى اذا احتضر اناه ملك الموت في احسن صورة واطيب ريح يجلس
عنده لقبض روحه وانا ملكان بجنوط من الجنة وكفن من الجنة وكانا
منه على بعيد فاستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحا فاذا
صارت الى ملك الموت ابتدرها الملكان فاخذاهما منه فخطاهما بجنوط

من الجنة وكفناها بكفن من الجنة ثم عرجاه الى الجنة ففتح له ابراهيم
 السماء وتبشّر الملائكة بها ويقولون ان هذه الروح الطيبة التي
 فتحت لها ابراهيم السماء ويسمى باحسن الاسماء التي كان يسمى بها في
 الدنيا فيقال هذه روح فلان فاذا اصعد بها الى السماء شيعها مقربا
 كل سماء حتي توضع بين يدي الله عند العرش فيخرج عملها من عليين
 فيقول الله عز وجل للمقرّبين اشهدوا اني قد غفرت لصاحب هذا
 العمل ويغنم كتابه فيرد في عليين فيقول الله عز وجل ردوا روح عبدي الى
 الارض فاني وعدتهم اني اردم فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فاذا
 وضع المؤمن في قبره فتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى
 ما اعد الله لك من الثواب وفتح له باب عند راسه الى النار فيقال له
 انظر ما صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له نعم قربر العين فابس شيء
 احب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع
 المؤمن في لحدّه تقول له الارض ان كنت لحيبا الي وانت على ظهري
 فكيف اذ اصررت اليوم في بطني ساريك ما اصنع بك فيفسح له في قبره
 مد بصره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع المكافر في
 قبره اتاه منكر ونكير فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول لا ادري
 فيقولان له لا دريت فيضربانه ضربة فيصير رمادا ثم يعاد فيجلس
 فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول اي الرجل فيقولان محمد

صلى الله عليه وسلم فيقول قال الناس انه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فبضر بانه ضربته فيصير رماذا هذا حديث ثابت مشهور مستفيض
 صححه جماعة من الحفاظ ولا يعلم احد من ائمة الحديث طعن فيه بل
 روه في كتبهم وتلقوه بالقبول وجعلوه اصلا من اصول الدين في
 مذاب القبر ونعيمه ومسائلة منكرو نكير وقبض الارواح
 وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر وقول ابي محمد
 لم يروه غير زاذان فوهم منه بل رواه عن البراء غير زاذان ورواه عنه
 عدي بن ثابت ومجاهد بن جبر ومحمد بن عقبة وغيرهم وقد جمع
 الدارقطني طريقه في مصنف مفرد وزاذان من الثقات روى عن
 اكابر الصحابة كعمرو وغيره وروى له مسلم في صحيحه قال يحيى بن معين
 ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء
 وقال ابن عدي احاديثه لا باس بها اذ روى عن ثقة وقوله ان المنهال
 ابن عمرو تفرد بهذه الزيادة وهي قوله فتعاد روحه في جسده وضعفه
 فالمنهال احد الثقات المدول قال ابن معين المنهال ثقة وقال العجلي
 كوفي ثقة واعظم ما قيل فيه انه سمع من بيته صوت غناء وهذا
 لا يوجب القدح في روايته واطراح حديثه وتضعيف ابن حزم له
 لا شيء فانه لم يذكر موجبا للتضعيفه غير تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده
 وقد بيناه انه لم يتفرد بها بل قد رواها غيره وقد روي ما هو بالغ منها
 او نظيرها كقوله تفرد اليه روحه وقوله فتصيره الى قبره وقوله فيستوى

جالسا وقوله فيجلسانه وقوله فيجلس في قبره وكلها احاديث مسماحة
 لا مغز فيها وقد اعل غيره بان زاذان لم يسمعه من البراء وهذه
 العلة باطلة فان ابا عوانة الاسفرائيني رواه في صحيحه باسناده وقال
 عن ابن عمرو بن زاذان (١) الكندي قال سمعت البراء بن عازب وقال
 الحافظ ابو عبد الله بن مندة هذا اسناد متصل مشهور رواه جماعة عن
 البراء ولو نزلنا عن حديث البراء فسائر الاحاديث الصحيحة صريحة
 في ذلك مثل حديث ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن
 سعيد بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قال اخرجي ايتها
 النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وابشري بروح
 وريحان ورب غير غضبان قال فيقول ذلك حتى تخرج ثم يعرج
 بها الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون مرحبا
 بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح
 وريحان ورب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء
 التي فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجي ايتها النفس
 الخبيثة كانت في الجسد الخبيث اخرجي ذميمة وابشري بمجيم وغساق
 واخر من شكله ازواج فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء
 فيستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس
 الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانها ان تقنص لك ابواب

(١) هكذا الظاهر عن ابي عمر زاذان ١٢ x فلان ابن فلان

السما فترسل بين السماء والارض فتصير الى القبر فيجلس الرجل
الصالح في قبره غير فزع ولا معوق ثم يقال فما كنت تقول في الاسلام
ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من قبل الله فآمننا
وصدقناه وذكركم اتمام الحديث قال الحافظ ابو نعيم هذا حديث
متفق على عدالة ناقله اتفق الامامان محمد بن اسمعيل البخاري
ومسلم بن الحجاج علي ابن ابي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد
ابن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون الكبار عن ابن ابي ذئب مثل
ابن ابي فديك وعبد الرحيم بن ابراهيم انتهى ورواه عن ابن ابي ذئب
غير واحد وقد احتج ابو عبد الله بن مندة على اعادة الروح الى البدن
بان قال ثنا محمد بن الحسين بن الحسن ثنا محمد بن يزيد النيسابوري
ثنا حماد بن قيراط ثنا محمد بن الفضل عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ الباهلي
عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم قاعد فلهذه الاية ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
والملائكة باسطوا ايديهم الاية ثم قال والذي نفس محمد بيده ما من
نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة او النار ثم قال فاذا كان عند
ذلك صف له ساطان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين كان وجوههم
الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ثرون انهم ينظرون (١) اليكم
مع كل منهم اكفان وحنوط فان كان مرمنا بشروه بالجنة وقالوا اخرجي
ايها النفس الطيبة الى رضوان الله وجنته فقد اعد الله لك من الكرامة

ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه ويخفون به فلمهم الطيب
 وارأف من الوالد بولد شام يسلون روحه من تحت كل ظفر ومفصل
 ويوت الارل فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه شذ بداحتى تبلغ
 ذقنه قال فلهي اشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج
 من الرحم فيبتدرونها كل ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك
 الموت ثم تبارسول الله صلى الله عليه وسلم قل يتوفاكم ملك الموت
 الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون فيلقاها باكفان بيض ثم يحتضنها
 اليه فلمواشدلزو ما من المرأة اذا ولدتها ثم يفوح منها ريح اطيب من
 المسك فيستنشقون ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحبا بالروح
 الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه روحا وعلى جسده خرجت منه قال
 فيصعدون بها والله عز وجل خلق في الهواء لا يعلم عدتهم الا هو ففوح
 لهم منها ريح اطيب من المسك فيصلون عليها ويتباشرون بها ويفتح لهم
 ابواب السماء فيصلى عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى ينتهى بها
 بين يدي الملك الجبار فيقول الجبار جل جلاله مرحبا بالنفس
 الطيبة وبجسد خرجت منه واذا قال الرب عز وجل
 لا شئ من حبار حب له كل شئ ويذهب عنه كل ضيق ثم يقول
 لهذه النفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها مقعدا من الجنة
 واعرضوا عليها ما اعدت لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى
 الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة

اخرى فوالذي نفس محمد بيده لمي اشد كراهية للخروج منها حين كانت
تخرج من الجسد وتقول ابن تذهبون بي الى ذلك الجسد الذي كنت
فيه قال فيقولون اننا مأمورون بهذا فلا بد لك منه فيبطون به على قدر
فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه
فندل هذا الخلد يث ان الروح تعاد بين الجسد والاكفان وهذا عود
غير التعلق الذي كان لما في الدنيا بالبدن وهو نوع آخر وغير تعلقها به
حال النوم وغير تعلقها به وهي في مقرها بل هو عود خاص للمسائل قال
شيخ الاسلام الاحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح
الى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بالروح قول قاله طائفة من
الناس وانكره الجمهور وقابلهم اخرون فقالوا السؤال للروح بالبدن
وهذا قاله ابن مرة وابن حزم وكلاهما غلط والاحاديث الصحيحة
ترده ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص

فصل

وهذا يتضح بجواب المسئلة وهي قول السائل هل عذاب القبر على النفس
والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك
البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا وقد سئل شيخ الاسلام عن هذه
المسئلة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال بل العذاب والنعيم على النفس والبدن
جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة نعم النفس وتعذب منفردة عن البدن وتنعم
واعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها فيكون النعيم والعذاب

البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والمذايا لا
فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على

عليها في هذه الحال مجتمعين كما تكون الروح منفردة عن البدن وهل يكون
العذاب والنعيم للبدن بدون الروح هذا فيه قولان مشهوران لاهل
الحديث والسنة واهل الكلام وفي المسئلة اقوال شاذة ليست من اقوال
اهل السنة والحديث قول من يقول ان النعيم والعذاب لا يكون الا على
الروح وان البدن لا ينعم ولا يعذب وهذا قوله الفلاسفة المنكرون
لمعاد الابدان وهؤلاء كفار باجماع المسلمين ويقولون كثير من اهل
الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقرون بمعاد الابدان لكن يقولون لا يكون
ذلك في البرزخ وانما يكون عند القيام من القبور لكن هؤلاء ينكرون
عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان الارواح هي المنعمة او المعذبة
في البرزخ فاذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معا وهذا القول
قاله طوائف من المسلمين من اهل الكلام والحديث وغيرهم وهو اختيار
ابن حزم وابن مسرة فهذا القول ليس من الاقوال الثلاثة الشاذة بل
هو مضاف الى قول من يقول بعذاب القبر ويقرب بالقيامة ويثبت
معاد الابدان والارواح ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبر ثلاثة اقوال
❖ احدها ❖ انه على الروح فقط ❖ الثاني ❖ انه عليها وعلى البدن
بواسطتها ❖ الثالث ❖ انه على البدن فقط وقد يضم الى ذلك
القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويجعل
الروح هي الحياة ويجعل الفساد قول منكر عذاب الابدان
مطلقا وقول من ينكر عذاب الروح مطلقا فاذا جعلت الاقوال الشاذة

ثلاثة * فالقول الثاني * الشاذ * قول من يقول ان الروح بمفردها لا تنعم ولا تعذب وانما الروح هي الحياة وهذا يقوله طوائف من اهل الكلام من المعتزلة و الأشعرية كالقاضي ابي بكر وغيره وينكرون ان الروح تبقى بعد فراق البدن وهذا قول باطل وقد خالف اصحابه ابو المعالي الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الامة ان الروح تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة والفلاسفة الالميون يقولون بذلك لكن ينكرون معاد الابدان وهو لا يقرون بمعاد الابدان لكن ينكرون معاد الارواح ونعيمها وعذابها ون الابدان وكلا القواين خطأ وضلال لكن قول الفلاسفة بعد عن اقوال اهل الاسلام وان كان قد يوافقهم عليه من يعتقد انه متمسك بدِين الاسلام بل من يظن انه من اهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام * والقول الثالث الشاذ * قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم ممن ينكر عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن وان البدن لا ينعم ولا يعذب بجميع هؤلاء الطوائف ضلال في امر البرزخ لكنهم خير من الفلاسفة فانهم مقرون بالقيامة الكبرى *

فصل

فاذا عرفت هذه الاقوال الباطلة فلتعلم ان مذهب سلف الامة واثمها ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه

فصل في ان مذهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن

وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او معذبة وانها
تتصل بالبدن احبانا ويحصل له معها النعيم او العذاب ثم اذا كان يوم القيامة
الكبرى اعيدت الارواح الى الاجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين
ومعاد الابدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى *

فصل

ونحن ثبت ما ذكرناه فاما احاديث عذاب القبر ومسألة
منكرو وكبير فكثيرة متواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم كما في
الصحيحين عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين
فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستبرئ من
البول واما الاخر فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بجريد رطبة فشققها
نصفين فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا وفي صحيح مسلم عن زيد بن
ثابت قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النجار
على بقلته ونحن معه اذ حادت به فكادت تلقيه فاذا اقبر ستة او
خمسة او اربعة فقال من يعرف اصحاب هذه القبور فقال رجل انا
قال فميت مات هؤلاء قال ماتوا في الاشرار فقال ان هذه الامة
تبتلى في قبورها فلولا ان لا تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب
القبر الذي اسمع منه ثم اقبل علينا بوجهه فقال تعوذوا بالله من عذاب النار
قالوا نعوذ بالله من عذاب النار قال تعوذوا بالله من عذاب القبر
قالوا نعوذ بالله من عذاب القبر قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها

فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسألة منكرو وكبير

و ما بطن قالوا انعو ذب الله من القاتن ما ظهر منها وما بطن قال تعوذ وابالله
 من فتنة الدجال قالوا انعو ذب الله من فتنة الدجال * وفي صحيح مسلم وجميع
 السنن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ افرغ احدكم
 من الشهد الاخير فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب
 القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال * وفي صحيح مسلم ايضا
 وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا
 الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم
 واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المحيا والممات واعوذ بك
 من فتنة المسيح الدجال * وفي الصحيحين عن ابي ايوب قال خرج النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا فقال يهود
 تعذب في قبورهم * وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت
 دخلت علي عبوز من عجائز يهود المدينة فقالت ان اهل القبور يعذبون
 في قبورهم قالت فكذب بها ولم انعم ان اصدقها قالت فخرجت ودخل
 علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عبوزا من
 عجائز يهود اهل المدينة دخلت فزعمت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم
 قال صدقت انهم يعذبون عذابا سمعه البهائم كماها قالت فما رايت بهد
 في صلوة الا يتعوذ من عذاب القبر * وفي صحيح ابن حبان عن ام مبشر
 قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول تعوذوا
 بالله من عذاب القبر فقلت يا رسول الله وللقبر عذاب قال انهم

ليعذبون في قبورهم عذابا يسمعه البهائم قال بعض اهل العلم ولهذا
السبب يذهب الناس بدوايهم اذا مغلت الى قبور اليهود والنصارى
والمناقبين كالاسماعيلية والنصيرية والقرامطة من بني عبيد
وغيرهم الذين بارض مصر والشام فان اصحاب الخيل يقصدون
قبورهم لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى قال فاذا سمعت
الخيل عذاب القبر احدث لها ذلك فزعوا وحرارة تذهب بالغل وقد قال
عبد الحق الاشبيلي حدثني الفقيه ابو الحكم بن برخان وكان من اهل
العلم والعمل انهم دفنوا ميتا بقرية في شرف اشبيلية فلما فرغوا من دفنه
قعدوا ناحية ليتحدثون ودابة ترعى قريبا منهم فاذا بالابنة قد اقبلت
مسرعة الى القبر فعملت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى
القبر فعملت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة فعملت ذلك مرة بعد اخرى
قال ابو الحكم فذكرت عذاب القبر وقول النبي صلى الله عليه وسلم
انهم ليعذبون عذابا يسمعه البهائم ذكر لنا هذه الحكاية ونحن نسمع
عليه كتاب مسلم لما انتهى القارى الى قول النبي صلى الله عليه وسلم
انهم ليعذبون عذابا يسمعه البهائم وهذا السماع واقع على اصوات
المعذبين قال هناد بن السري في كتاب الزهد ثنا وكيع عن الاعمش
عن شقيق عن عائشة رضى الله عنها قالت دخلت على يهودية فذكرت
عذاب القبر فكذبته فدخل النبي صلى الله عليه وسلم علي فذكرت ذلك له
فقال والذي نفسى بيده انهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم

اهمواهم* قلت واحاديث المسئلة في القبر كثيرة كما في الصحيحين
والسنن عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
المسلم اذا سئل في قبره فيشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فذلك
قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الاخرة وفي لفظ نزالت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول الله ربى
ومحمد نبي فذلك قول الله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الاخرة وهذا الحديث قدر واهل السنن والمسائيد مطولا
كما تقدم وقد صرح في هذا الحديث باعادة الروح الى البدن وباختلاف
اضلاعه وهذا بين في ان العذاب على الروح والبدن مجتمعين وقد
روي مثل حديث البراء في قبض الروح والمسئلة والنعيم والعذاب
ابو هريرة وحديثه في المسند وصحيح ابى حاتم ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الميت اذا وضع في قبره انه يسمع خفق نعاله حين
يولون عنه فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه
والزكاة عن شماله وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف
والاحسان عند رجله فيوتى من قبل رأسه فتقول الصلاة ما قبل
مدخل ثم يوتى من يمينه فيقول الصيام ما قبل مدخل ثم يوتى عن
يساره فتقول الزكاة ما قبل مدخل ثم يوتى من قبل رجله
فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان
ما قبل مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثل له الشمس

وقد اخذت للغروب فيقال له هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه
وماذا تشهد به عليه فيقول دعوني حتى اصلي فيقولون انك منصلي اخبرنا
عن ما نسئلك عنه اراً يتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه
وما تشهد به عليه فيقول محمداشهد انه رسول الله جاء بالحق من عند الله
فيقال له على ذلك حيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله
ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا مقعدك وما اعد الله لك فيها
فيزداد غبطة وسرورا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا وينور له
فيه ويعاد الجسد لما بداي منه وتجعل نسمة في النسيم الطيب وهي
طير منطلق في شجر الجنة قال فذلك قول الله تعالى يشبث الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة هو ذكر في الكافر ضد ذلك
الى ان قال ثم يضيق عليه في قبره الى ان تختلف فيه اضلاعه فنلك
المعيشة الضنك التي قال الله تعالى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة
اعمى وفي الصحيحين من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه يسمع خفق
نعالهم اناه ملكان فيقعدهانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل
محمدا فاما المومن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقول انظر
الى مقعدك من النار قد ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيراهما جميعا قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له في قبره
سبعون ذراعا ويملا عليه خضرا الى يوم يعثون ثم رجع الى حديث

انيس قال فاما الكافر والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا
الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقولان لا دريت
ولا تليت ثم يضرب بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة فيسمعها
من عليها غير الثقلين وفي صحيح ابي حاتم عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل احدكم او الانسان اتاه ملكان
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والاخر النكير فيقولان له
ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم فهو قائل
ما كنت يقول فان كان موثقا قال هو عبد الله ورسوله اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان له ان كنا
لنعلم انك تقول ذلك ثم نسمع له في قبره سبعون ذراعا في سبعين
ذراعا وينور له فيه ويقال له نعم فيقول ارجع الى اهلي ومالي فاخبرهم
فيقولان نعم كنومة العروم من الذي لا يوقفه الا احب اهله اليه حتى
يعيشه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال لا ادري كنت اسمع
الناس يقولون شيئا فكنيت اقرره فيقولان له كنا نعلم انك تقول ذلك
ثم يقال للارض انسمعي عليه فتلتم عليه حتى تختلف فيها اضلاعه
فلا يزال معه باحتى يعيشه الله من مضجعه ذلك وهذا صريح في ان
البدن يعذب و عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
حضر المومن اتته الملائكة بجزيرة بيضاء فيقولون اخرجي ايتها الروح
الطيبة راضية مرضيا عنك الى روح وربحان ورب غير غضبان فتخرج

كاطيب ريح المسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا حتى ياتوا به باب السماء
 فيقولون ما اطيب هذه الريح التي جاء تكلم من الارض فياتون به ارواح
 المؤمنين فلهم اشد فرحاً به من احدكم بغائبه يقدم عليه فيسألونه
 ماذا فعل فلان قال فيقولون دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا
 فاذا قال اتاكم فيقولون انه ذهب به الى امه الهاوية وان الكافر اذا
 احتضر اتته ملائكة العذاب بمسح فيقولون اخرجي مسخوطا
 عليك الى عذاب الله فتخرج كائن ريح جيفة حتى ياتوا به باب
 الارض فيقولون ما اتن هذه الروح حتى ياتوا به ارواح
 الكفار ورواه النسائي والبخاري ومسلم مختصراً واخرجه ابو حاتم في صحيحه
 وقال ان المؤمن اذا حضره الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جعلت
 روحه في حريرة بيضاء فينطلق بها الى باب السماء فيقولون ما وجدنا
 ريحا اطيب من هذه فيقال ما فعل فلان ما فعلت فلانة فيقال دعوه
 يستريح فانه كان في غم الدنيا واما الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها
 الى الارض فنقول خزنة الارض ما وجدنا ريحا اتن من هذه فيباغ
 بها الى الارض السفلى * وروى النسائي في مسنده من حديث عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحرك
 له العرش وفتحت له ابواب السماء وشهد له سبعون الفان الملائكة
 لقد ضم ضمه ثم فرج عنه قال النسائي يعني سعد بن معاذ * وروى من
 حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للتبر

ضبطة لورنجامنها احد لنجمها سعد بن معاذ رواه من حديث شعبة وقال
هنا بن السري ثنا محمد بن فضل عن ابيه عن ابن ابي مليكة قال ما جبر من
ضبطة القبر احد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا
وما فيها * قال وثنا عبيدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني انه شهد
جنازة سعد بن معاذ سبعون الف ملك لم ينزلوا الى الارض قط ولقد
بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر
ضمة * وقال علي بن معبد ثنا عبيد الله عن زيد بن ابي انيسة عن جابر
عن نافع قال اتينا صفية بنت ابي عبيد امرأة عبدالله بن عمرو هي فزعة
فقلنا ما شانك فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله
عليه وسلم قال فحدثني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كنت
لا رى لوان احد اعفى من عذاب القبر لعفى منه سعد بن معاذ
لقد ضم فيه ضمة * وثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن
المسيب عن معاوية بن عيسى عن زاذان بن (ا) عمر وقال لما دفن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابنته جلس عند القبر فتردد وجهه ثم سرى عنه
فقال له اصحابه رأينا وجهك آنفا ثم سرى عنك فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ذكرت ابنتي وضعفها وعذاب القبر فدعوت الله ففرج
عنها وايم الله لقد ضمت ضمة سمعها من بين الخافقين * وثنا شعيب عن
ابن دينار عن ابراهيم الغنوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله
عنها فمتر جنازة صبي صغير فبكت فقلت لها ما يبكيك يا ام المؤمنين

فقلت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر * ومعلوم ان هذا
كله للجسد بواسطة الروح *

❖ فصل ❖

وهذا كما انه مقتضى السنة الصحيحة فهو متفق عليه بين اهل السنة قال
المروزي قال ابر عبد الله عذاب القبر حق لا ينكره الاغفال مضل
وقال حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احوال يث
صحاح نوم من بها ونقر بها كلها جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم اسناد
جيد اقرر نابه اذ لم نقر بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعناه
ورددناه ردنا على الله امره قال الله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه
قلت له وعذاب القبر حق قال حق بهذين في القبر وقال وسمعت
ابا عبد الله يقول نوم من بعذاب القبر وينكروا نكير وان العبد يسأل
في قبره فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة في القبر وقال احمد بن القاسم قلت يا ابا عبد الله تقر بمنكروا نكير
وما يروى في عذاب القبر فقال سبحان الله نعم نقر بذلك ونقوله
قلت هذه اللفظة تقول منكروا نكير هكذا وتقول ملكين قال منكروا
ونكير قلت يقولون ليس في حديث منكروا نكير قال هو هكذا يعني
انها منكروا نكير * واما اقوال اهل البدع والضلال فقال ابو الهذيل
والمرسي من خرج عن سمة الايمان فانه يعذب بين النختين والمسئلة
في القبر انما تقع في ذلك الوقت واثبت الجبائي وابنه والبخي عذاب

القبر ولكنهم نفوه عن المؤمنين وأثبتوه لأصحاب التخلد من الكفار
والفساق على أصولهم وقال كثير من المعتزلة لا يجوز تسمية ملائكة الله
بمنكر ونكير وإنما المنكر ما يبدو من تلجلجه إذا مثل والتكبير تقرع
الملكين له وقال الصالح وصالح قبة عذاب القبر يمرى على المومن من غير
رد الأرواح إلى الأجساد والميت يجوز أن يالم ويحس ويعلم بالأرواح
وهذا قول جماعة من الكرامية وقال بعض المعتزلة إن الله سبحانه
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فإذا
حشروا وجدوا تلك الآلام واحسوا بها قالوا وسبيل المعذبين من
الموتى كسبيل السكران والمغشى عليه لو ضربوا لم يجدوا الآلام فإذا
عاد إليهم العقل احسوا بالضرب وانكر جماعة منهم عذاب القبر راسا
مثل ضرار بن عمرو ومحيي بن كامل وهو قول المريسي فهذه أقوال
أهل الحيرة والضلالة *

فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من
مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبر أو لم يقبر فلو أكلته
السباع أو أحرق حتى صار رماد أو نسف في الهواء أو صلب أو غرق
في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى القبور وفي
صحيح البخاري عن سمرة بن جندب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رويًا قال فإن

فعل في أن عذاب القبر يقال من هو مستحق له قبر أو لم يقبر

رأى احد رؤسها فيقول ما شاء الله ففسا لنا يومنا فقال هل رأى احد منكم
 رؤسنا قلنا لا قال لكنى رأيت الليلة رجلين اليانى فاخذاني فخرجاني الى
 الارض المقدسة فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده كلوب من حديد يدخله
 في شدة فيه حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدة الاخر مثل ذلك ويلتشم شدة
 هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على
 رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصغرة او فهر فيشدخ بها
 رأسه فاذا ضربه تدهده الحجر فانطلق اليه لياخذه فلا يرجع الى
 هذا حتى يلتشم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضر به قلت ما هذا
 قال انطلق فانطلقنا الى نقب مثل التنور اعلاه ضيق واسفله واسع
 يوجد تحته نار فاذا فيه رجال ونساء عراة فيا تهم اللهب من تحنهم
 فاذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يغرجوا فاذا اخمدت رجعوا فقلت
 ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى
 وسط النهر رجل بين يديه حجارة فا قبل الرجل الذي في النهر فاذا
 اراد ان يغرج رمى الرجل بحجر في فيه فردته حيث كان فجعل كلما جاء
 ليخرج رمي في فيه بحجر فرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا
 حتى اتينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شيخ وصبيان
 واذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها فصعد ابي الشجرة
 وادخلني دارا لم ارقط احسن منها فيها شيوخ وشبان ثم صعد ابي
 فادخلاني دارا هي احسن وافضل قلت طوفتاني الليلة فاخبراني عما

رأيتُ قال نعم الذي رأيتُه يشق شدة كذاب يحدث بالكذبة فتحمل
 عنه حتى تبلغ الأفاق فيصنع به إلى يوم القيامة والذي رأيتُه يشدخ رأسه
 فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به إلى
 يوم القيامة وأما الذي رأيت في النقب فهم الزناة والذي رأيتُه
 في النهر فاكل الربا وأما الشيخ الذي في أصل الشجرة فابراهم
 والصبيان حوله فاولاد الناس والذي يوقد النار فمالك خازن
 النار والدار الأولى دار عامة المؤمنين وأما هذه الدار فدار
 الشهداء وأنا جبرئيل وهذا مكيال فأرفع رأسك فرفعت
 رأسي فاذا أقصر مثل السحابة قال ذلك منزلك قلت دعاني ادخل
 منزلي قال إنه بقي لك عمر لم تسكمله فلو استكملته أتيت منزلك *
 وهذا نص في عذاب البرزخ فإن رؤيا الانبياء وحى مطابق لما في نفس
 الامر وقد ذكر الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 امر بعبد من عباد الله ان يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله
 ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلا قبره عليه نار فلما ارتفع عنه
 افاق فقال علي ما جلدة تموت في قالوا انك صليت صلاة بغير طهور ومرت
 على مظلوم فلم تنصره * وذكر البيهقي حديث الربيع بن انس عن ابي العابد
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية سبحانه الذي
 اسرى بعبد له ليلالا انه قال اتى بفرس فحمل عليه قال كل خطوة منتهى
 أقصى بصره فسار وسار معه جبرئيل فاتى على قوم يزرعون

في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدوا عباد كما كان فقال يا جبرئيل
من هؤلاء قال هؤلاء المهاجرون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنه بسبع مائة
وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ثم اتى على قوم ترضخ ووسهم
بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من ذلك قال
يا جبرئيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تشاقل ووسهم عن الصلوة قال ثم
اتى على قوم على اقبالهم رقاع وعلى ادبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الانعام
على الضريع والرقوم ورضف جهنم وحجارتها قال ما هؤلاء يا جبرئيل
قال هؤلاء الذين لا يودون صدقات اموالهم وما ظلمهم الله وما الله
بظالم للعبيد ثم اتى على قوم بين ايديهم لحم من قد رتضج ولحم اخر
خبث فجمارا يا كيون من الخبيث ويدعون النضج الطيب فقال يا جبرئيل
من هؤلاء قال هذا الرجل يقوم وعنده امرأة حلالا طيبا فتانى المرأة
الخبيثة فتييت معه حتى تصبح ثم اتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء
الا قصنته يقول الله تعالى ولا تقعدوا بكل صراط نوءدون ثم مر على
رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد ان يزيد عليها
قال يا جبرئيل ما هذا قال هذا رجل من امثلك عليه امانة لا يستطيع ادائها
وهو يزيد عليها ثم اتى على قوم تقرر ضيفا هم بمقاريض من حد يد
كلما فرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء قال يا جبرئيل من هؤلاء قال
هؤلاء خطباء الفتنة ثم اتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل النور
يريد ان يدخل من حيث خرج ولا يستطيع قال ما هذا يا جبرئيل قال

هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد ان يردّها فلا يستطيع * و ذكر
الحديث و ذكر البيهقي ايضا في حديث الاسراء من رواية ابي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصعدت انا وجبريل فاستفتح جبريل فاذا
بآدم كهيئة يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين
فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذريته
الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضيت
هنيئة فاذا انا باخونة عليها لحم مشرح ليس بقربها احد واذ اباخونة
اخرى عليها لحم قد اروح وتنه عند هاناس باكلون منها قلت يا جبريل
من هؤلاء قال هؤلاء يتركون الحلال وياتون الحرام قال ثم مضيت
هنيئة فاذا انا باقوم بطونهم امثال البهوت كلما نهض احد هم خر يقول
اللهم لا تقم الساعة قال وهم على سابلة ال فرعون قال فتجى السابلة فظأهم
فيصيحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون الربا
لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ثم مضيت
هنيئة فاذا انا باقوم مشافهم كشافر الابل فتفتح افواههم فيلقعون الحجر ثم
يخرج من اسافلهم فسمعتهم يصيحون قلت من هؤلاء قال الذين
ياكلون اموال اليتامى ظلما ثم مضيت هنيئة فاذا انا بنساء معلقات بثديهن
فسمعتن يصحن قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضيت هنيئة
فاذا انا باقوم يقطع من جنوبهم اللحم فيلقعون فيقال كل كما كنت تأكل من لحم
اخبك قلت من هؤلاء قال الهمازون من امثلك * و ذكر الحديث بطوله

وفي سنن أبي داود من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين ياكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم * وقال ابو داود الطيالسي في مسنده حد ثنا شعبه عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى على قبرين فقال انهما يعذبان في غير كبير اما احدهما فكان ياكل لحوم الناس واما الآخر فكان صاحب نيمة ثم دعا بجريدة فشقهما نصفين فوضع نصفهما على هذا القبر ونصفها على هذا القبر وقال عسى ان يخفف عنهما ما دامتا رطبتين * وقد اختلف الناس في هذين هل كانا كافرين او مومنين فقيل كانا كافرين وقوله وما يعذبان في كبير يعني بالاضافة الى الكفر والشرك قالوا ويدل عليه ان العذاب لم ير تقع عنها وانما خفف وايضا فانه خفف مدة رطوبة الجريدة فقط وايضا فانها لو كانت مومنين لشفع فيها داود عالم النبي صلى الله عليه وسلم فرفع عنها بشفاعته وايضا ففي بعض طرق الحديث انهما كانا كافرين وهذا التعذيب زيادة على تعذيبهما بكفرهما وخطاياهما وهو دليل على ان الكافر يعذب بكفره وذنوبه جميعا وهذا الاختيار ابي الحكم بن برخان وقيل كانا مسلمين لنتفيه صلى الله عليه وسلم التعذيب بسبب غير السببين المذكورين ولقوله وما يعذبان في كبير والكفر والشرك اكبر الكبائر على الاطلاق ولا يلزم ان يشفع النبي صلى الله عليه وسلم لكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من

الرياح كيف تسئل اجزائه مع تفرقها وكيف يتصور مسئلة المملكين
 لمن هذا وصفه وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة
 او حفرة من حفر النار وكيف يضيق عليه حتى تلثم أضلاعه ونحن
 نذكر امور يعلم بها الجواب *

* الامر الاول * ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه
 عليهم لم يخبروا بما تحمله العقول ونقطع باستحالة بل اخبارهم
 قسما احدهما تشهد به العقول والفطن والثاني ما لا تدركه العقول
 بمجرد ما كالتعويبات التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر
 وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم مما لا في العقول اصلا
 وكل خبر يظن ان العقل يحمله فلا يخلو من احدا من امان ان يكون الخبر
 كذا باعلينهم او يكون ذلك العقل فاسدا وهو شبهة خيالية يظن
 صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اتوا العلم الذي
 انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد * وقال
 تعالى امن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى * وقال تعالى
 الذين اتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من
 يتكبر بعضهم والنفوس لا تفرح بالمال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم
 موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين
 قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا * والمال لا يشفي ولا يحصل
 به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستغفر في قلبه

ذكر الامور التي لا يعلم بها الجواب *

خير ولم يثبت له على الاسلام قدم وكان احسن احواله الخيرة والشك ❀

❀ فصل ❀

❀ الامر الثاني ❀ ان يفهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من غير علم ولا تقصير فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وما قصده من الهدى والبيان وقد حصل باهمال ذلك والعدول عنه من الضلال والعدول عن الصواب ما لا يعلمه الا الله بل سوء الفهم عن الله ورسوله اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام بل هو اصل كل خطأ في الاصول والفروع ولا سيما ان اضيف اليه سوء القصد فيلتحق سوء الفهم في بعض الاشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع فياخذ الدين واهله والله المستعان وهل اوقع القدرية والمرجية والخوارج والمعتزلة والجهمية والرافضة وسائر طوائف اهل البدع الاسوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بايدي اكثر الناس هو موجب هذه الافهام والذي فهمه الصحابة ومن تبعهم عن الله ورسوله فمحبون لا يلتفت اليه ولا يرفع هؤلاء به رأسا ولكثرة امثلة هذه القاعده تركناها فانالو ذكرناها ازادت على عشرة الوف حتى انك لتمر على الكتاب من اوله الى اخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا التمايعرفه من عرف ما عند الناس وعرضه على ما جاء به الرسول وامان عكس الامر بعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده واتخذه وقد فيه من

❀
مراد
في الثاني
❀

والبدن تبع له وقد بقوى حتى يؤثر في البدن تأثيرا مشاهدا فيرى
النائم في نومه انه ضرب فيصبح واثرا لضرب في جسمه ويرى انه قد
اكل او شرب فيستيقظ وهو يجد اثر الطعام والشراب في فيه ويذهب
عنه الجوع والظما واعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم في نومه
ويضرب ويبطش ويد افعم كانه يقظان وهو نائم لا شعور له بشئ من
ذلك وذلك ان الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من
خارجيه ولودخلت فيه لاستيقظ واحس فاذا كانت الروح تتألم
وتنعم ويصل ذلك الى بدنها بطريق الاستتباع فهكذا في البرزخ بل
اعظم فان تجرد الروح هناك اكل واقوى وهي متعلقة ببدنها
لم تنقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس
من قبورهم صار الحكم والنعيم والعذاب على الارواح والاجساد
ظاهرا با ديا اصلا ومتى اعطيت هذا الموضع حقه تبين لك ان ما اخبر
به الرسول من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته وضمه وكونه
حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة مطابق للعقل
وانه حق لا مريية فيه وان من اشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة
علمه اتى كما قيل *

* وكم من عائب قولنا صحيحا * وافتنه من الفهم السقيم *
واعجب من ذلك انك تجد النائم في فراش واحد وهذا روحه
في النعيم ويستيقظ واثرا للنعيم على بدنه وهذا روحه في العذاب

و يستيقظ و اثر العذاب على بدنه و ليس عند احد هما خبر بما عند الآخر
فامر البرزخ اعجب من ذلك *

❁ فصل ❁

الامر الرابع * ان الله سبحانه جعل امرا لاخرة وما كان متصلا بها غيبا وحجبا عن ادراك المكلفين في هذه الدار وذلك من كمال حكمته وليتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم فاوّل ذلك ان الملائكة تنزل على المحتضرو تجلس قريبا منه ويشاهد هم عيانا ويتحدّثون عنده ومعهم الاكفان والحنوط امامن الجنة وامامن النار ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير والشر وقد يسمعون على المحتضر ويرد عليهم تارة بلفظه وتارة باشارته وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا اشارة وقد سمع بعض المحتضرين يقول اهلا وسهلا ومرحبا بهذه الوجوه واخبرني شيخنا عن بعض المحتضرين فلا يرى اشاهده واخبر عنه انه سمع وهو يقول عليك السلام ههنا فاجلس وعليك السلام ههنا فاجلس وقصة خير النساء مشهورة حيث قال عند الموت اصبر عافاك الله فان ما امرت به لا يفوت وما امرت به يفوت ثم استدعى بماء فتوضأ وصلى ثم قال امض لما مرت به ومات * وذكر ابن ابي الدنيا ان عمر ابن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال اجلسوني فاجلسوه فقال انا الذي امرتني فقصرت ونهيتني فعصت ثلاث مرات ولكن لا اله الا الله ثم رفع رأسه فاحد النظر فقالوا انك لتنظر نظرا

شديدا يا امير المؤمنين فقال اني لارى حضرة ما هم بانس ولا جن ثم قبض *
 وقال مسلمة بن عبد الملك لما احتضر عمر بن عبد العزيز كنا عنده في قبة
 فاومى اليه بان اخر جو افخر جنا فقمنا حول القبة وبقي عنده وصيف
 فسمعناه يقرأ هذه الآية تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين * ما انتم بانس ولا جان ثم خرج
 الوصيف فاومى اليه بان ادخلوا فدخلنا فاذا هو قد قبض * وقال فضالة
 ابن دينار حضرت محمدا بن واسع وقد سجي الموت فجعل يقول مرحبا
 بلائكة ربي ولا حول ولا قوة الا بالله وشممت رائحة طيب لم اشم قط
 اطيب منها ثم شخص ببصره فمات * والآثار في ذلك اكثر من ان تحصر
 وابلغ ويكفي من ذلك كلمة قول الله عز وجل فلولوا ذابلفت الحلقوم وانتم
 حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون * اى اقرب
 اليه بلائكةتنا ورسلائنا ولكمكم لا ارونهم فهذا اول الامر وهو غير مرئي
 لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار ثم يد الملك يده الى الروح فيقبضها
 ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمعون منه ثم تخرج فيخرج
 لها نور مثل شمع الشمس ورائحة طيب من رائحة المسك والحاضرون
 لا يرون ذلك ولا يسمعون منه ثم تصعد بين سباطين من الملائكة والحاضرون
 لا يرونهم ثم تاتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفينه وحمله وتقول
 قدموني قدموني انا اين تذهبون بي ولا يسمع الناس ذلك فاذا وضع
 في لحده وسوي عليه التراب لم يحجب التراب الملائكة عن الوصول اليه

بل لو نقر له حجر فاودع فيه وختم عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها بل الجن لا يمنعون ذلك بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للملائكة بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وافتساحه للروح بالذات والبدن تبعاً فيكون البدن في الحداضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره تبعاً لروحه واما عصرة القبر حتى تختلف بعض اجزاء الموتى فلا يرد حس ولا عقل ولا فطرة ولو قد ران احد انبش عن ميت فوجد اضلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع ان تكون قد عادت الى حالها بعد العصرة فليس مع الزنادقة والملاحدة الا مجرد تكذيب الرسول ولقد اخبر بعض الصادقين انه حفر ثلاثة اقبر فلما فرغ منها اضطجع ليسترى فرأى فيها يرى النائم ملكين نزلوا فوق قفا على احد الاقبر فقال احدهما لصاحبه اكتب فرسخاً في فرسخ ثم وقفنا على الثاني فقال اكتب ميلاً في ميل ثم وقفنا على الثالث فقال اكتب فترافى فتر ثم انتبه فبجى برجل غريب لا يوبه له فدفن في القبر الاول ثم بجى برجل اخر فدفن في القبر الثاني ثم بجى بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفت في القبر الضيق الذي سمعه يقول فترافى فتر و القتر ما بين الابهام والسبابه *

فصل

الامر الخامس ان النار التي في القبر والحضرة ليست من نار الدنيا ولا من زوع الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها وانما هي من

نار الانخرة وخضرها وهي اشد من نار الدنيا فلا يحس به اهل الدنيا
 فان الله سبحانه يحس عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحمه
 حتى يكون اعظم حرام من جمر الدنيا ولو مسها اهل الدنيا لم يحسوا بذلك
 بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفنان احدهما الى جنب الاخر وهذا في
 حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره وذلك في روضة من رياض الجنة
 لا يصل روحها ونعيمها الى جاره وقدرة الرب تعالى اوسع واعجب من ذلك
 وقدارا ان الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك بكثير
 ولكن النفوس مولة بالتكذيب بما لم تحط به علما الا من وفقه الله وعصمه
 فيفرش للكفر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بهما كما يشتعل التنور
 فاذا شاء الله سبحانه ان يطالع على ذلك بعض عبيده اطلعه وغيبه عن
 غيره اذ لو اطلع العباد كلهم لزال تكليف والايمان بالغيب
 ولما تدافن الناس كما في الصحيجين عنه صلى الله عليه وسلم لولا ان
 لا تدافنوا الدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر ما سمع ولما كانت هذه
 الحكمة منفية في حق البهائم سمعت ذلك وادركته كما حادت
 برسول الله صلى الله عليه وسلم بثلمته وكادت تلقه لما مر بن يعذب
 في قبره وحدثني صاحبنا ابو عبد الله محمد بن الرزير الحارثي انه خرج
 من داره بعد العصر بآمد الى بستان قال فلما كان قبل غروب الشمس
 توسطت القبور فاذا بقبر منها وهو جرة نار مثل كوز الزجاج والميت
 في وسطه فجعلت امسح عيني واقول انا ثم انا ثم يقظان ثم التفت الى سور

المدينة وقلت والله ما انا بنائهم ثم ذهبت الى اهلي وانا مدهوش فاتوني
بطعام فلم استطع ان اكل ثم دخلت البلد فسألت عن صاحب القبر فاذا به
مكاس قد توفي ذلك اليوم فروية هذه النار في القبر كروية الملائكة
والجن تقع احيانا لمن شاء الله ان يريه ذلك وقد ذكر ابن ابي الدنيا
في (كتاب القبور) عن الشعبي انه ذكر رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم
مررت ببدر فראيت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقعة
حتى يغيب في الارض ثم يخرج فيفعل به ذلك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذلك ابو جهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة * و ذكر من
حدث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال بينا
اسير بين مكة والمدينة على راحلة وانا محقب اداوة اذ مررت بمقبرة فاذا
رجل خارج من قبره يلهب نارا وفي عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضع
يا عبد الله انضع فوالله ما ادرى اعرفتني باسمي ام كما تدعو الناس قال فخرج
آخر فقال يا عبد الله لا تنضع يا عبد الله لا تنضع ثم اجنذب السلسلة فاعاده في
قبره * قال ابن ابي الدنيا وحديثي ابي ثنا موسى بن داود ثنا حماد بن
سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال بينما راكب يسير بين مكة والمدينة
اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبر يلهب نارا مصفدا في الحديد
فقال يا عبد الله انضع يا عبد الله انضع قال وخرج اخر يتلوه فقال يا عبد الله
لا تنضع يا عبد الله لا تنضع قال وغشى على الراكب وعدلت به راحلته الى
المرج قال واصبح قد ابيض شعره فاخبر عثمان بذلك فنهى ان يسافر الرجل

وحده وذكر من حديث سفيان ثناداود بن شاور عن ابي قزعة قال مررنا
 في بعض المياه التي بيننا وبين البصرة فسمعنا نهييق حمار فقلنا لهم ما هذا
 النهييق قالوا هذا رجل كان عندنا كانت امه نكلمه بالشئ فيقول
 لها انه ينيقك فلما مات سمع هذا النهييق من قبره كل ليلة*
 وذكر ايضا عن عمرو بن دينار قال كان رجل من اهل المدينة وكانت
 له اخت في ناحية المدينة فاشتك وكان ياتيها يعوده ماتت فدفنها
 فلما رجع ذكر انه نسي شيئا في القبر كان معه فاستعان برجل من
 اصحابه قال فبينما القبر ووجدت ذلك المتاع فقال للرجل تخ حتى انظر
 على اي حال اختي فرفع بعض ماء الى اللحد فاذا القبر مشتعل نارا
 فرداه وسوى القبر فرجع الى امه فقال ما كان حال اختي فقال
 ما تسئل عنها او قد هلكت فقال لتخبريني قالت كانت تؤخر الصلوة
 ولا تصلي فيما ظن بوضوءه واتي ابواب الجيران فتلقم اذنهم ابوابهم
 وتخرج حديثهم* وذكر عن حصين الاسدي قال سمعت مرثد
 ابن حوشب قال كنت جالسا عند يوسف بن عمرو الى جنبه رجل
 كان شقة وجهه صفحة من حديد فقال له يوسف حدث مرثدا
 بما رايت فقال كنت شابا قد آتت هذه الفواحش فلما وقع الطاعون
 قلت اخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رأيت ان احفر القبور فاني لليلة
 بين المغرب والعشاء قد حفرت قبرا وانا متكئ على تراب قبر اخر
 اذ جئ بجنازة رجل حتى دفن في ذلك وسو واطليه فاقبل طائران

ابيضان من المغرب مثل البعيرين حتى سقط احدهما عند رأسه والاخر
عند رجليه ثم اثاراه ثم تدلى احدهما في القبر والاخر على شفيره
فجثت حتى جلست على شفير القبر وكنت رجلاً لا يملأ جوفى شي
قال فسمعتة يقول الست الزائر اصهارك في ثوبين مصرين تسبهما
كبرائش الخيلاء فقال اناضعف من ذلك قال فضربه ضربة امتلاً
القبر حتى فاض ماء ودهنا ثم عاد فاعاد اليه القول حتى ضربه ثلاث
ضربات كل ذلك يقول ذلك ويذكر ان القبر يفيض ماء ودهنا قال
ثم رفع رأسه فنظر الي فقال انظر اين هو جالس بلسه الله قال ثم ضرب
جانب وجهي فسقطت فمكثت ليلتي حتى اصبحت قال ثم اخذت
انظر الى القبر فاذا هو على حاله فهد الماء والدهن في رأي العين لهذا
الرأي وهو نار تاجح ليلت كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن
الذجال انه ياتي معه بماء و نار فالنار ماء بارد والماء نار تاجح وذكر ابن ابي
الدنيا ان رجلاً سأل ابا اسحق الفزاري عن النباش هل له توبة فقال نعم
ان صوت نيته وعلم الله منه الصدق فقال له الرجل كنت انبش القبور
وكنت اجد قوماً وجوههم لغير القبلة فلم يكن عند الفزاري في ذلك
شي فكتب الى الاوزاعي يخبره بذلك فكتب اليه الاوزاعي تقبل
توبته اذا سمعت نيته وعلم الله الصدق من قلبه واما قوله انه كان يجد
قوماً وجوههم لغير القبلة فاولئك قوم ماتوا على غير السنة وقال
ابن ابي الدنيا حدثني عبد المؤمن بن عبد الله بن عيسى القيسي انه قيل

لنباش قد تاب ما عجب ما رأيت قال نبشت رجلا قال فاذا هو مسمر
 بالمسامير في سائر جسده و مسمار كبير في رأسه وآخر في رجليه قال
 وقيل لنباش آخر ما عجب ما رأيت قال رأيت جمجمة انسان مصبوب
 فيها رصاصا قال وقيل لنباش آخر ما كان سبب توبتك قال عامة من
 كنت انبش كنت اراه محول الوجه عن القبلة قلت وحدثني صا حينا
 ابو عبد الله محمد بن مساب السلامي وكان من خيار عباد الله وكان يتعري
 الصدق قال جاء رجل الى سوق الحداد بن ببغداد فباع مسامير
 صغار المسمار براسين فاخذها الحداد وجعل يحمي عليها فلا تلين معه
 حتى عجز عن ضربها فطلب البائع فوجده فقال من اين لك هذه
 المسامير فقال لقيتها فلم يزل به حتى اخبره انه وجد قبر مفتوحا وفيه
 عظام مبيت منظومة بهذه المسامير قال فعالجتها على ان اخرجه فلم
 اقدر فاخذت حجرا فكسرت عظامه وجمعتهما قال وانا رأيت تلك
 المسامير قلت له فكيف صفتها قال المسمار صغير براسين قال ابن ابي
 الدنيا وحدثني ابي عن ابي الحريس عن امه قالت لما حفر ابو جعفر
 خندق الكوفة حول الناس موتاهم فرأى ناسا بامن حول عاضا على
 يدهم وذكر عن سماك بن حرب قال مر ابو الدرداء بين القبور فقال
 ما اسكن ظواهرك وفي داخلك الدواهي وقال ثابت البناني بينا نانا
 امشي في المقابر واذا صوت خلقي وهو يقول يا ثابت لا يفرنك سكونها
 فكم من مغموم فيها فالفت فلم ارا احدا به و مرا الحسن على مقبرة فقال

يالهم من عسكر ما اسكنهم وكم فيهم من مكروب وذكر ابن ابي
 الدنيا ان عمر بن عبد العزيز قال لمسلمة بن عبد الملك يا مسلمة من
 دفن اباك قال مولاي فلان قال فمن دفن الوليد قال مولاي
 فلان قال فانا احدك ما حدثني به انه لما دفن اباك والوليد فوضعهما
 في قبورهما وذهب ليعمل العقد عنهما وجد وجوههما قد حولت في اقفيتهما
 فانظر يا مسلمة اذا انامت فالتمس وجهي فانظر هل نزل بي ما نزل بالقوم
 او هل عوفيت من ذلك قال مسلمة فلما مات عمر ووضعت في قبره
 افلمست وجهه فاذا هو مكانه وذكر ابن ابي الدنيا عن بعض السلف
 قال ماتت ابنة لي فانزلتها القبر فذهبت اصالح اللبنة فاذا هي قد حولت
 عن القبلة فاغتممت لذلك غماش يد افار يتها في النوم فقالت يا ابت
 غتممت لما رأيت فان عامة من حولي محولين عن القبلة قال كانها تريد الذين
 ماتوا مصرين على الكباثر وقال عمرو بن ميمون سمعت عمر بن عبد العزيز
 يقول كنت في من دلي الوليد بن عبد الملك في قبره فنظرت الى ركبتيه
 قد جمعتا في عنقه فقال ابنه عاش ابي ورب الكعبة فقلت عوجل ابوك ورب
 الكعبة فاتعظ بها عمر بعد * وقال عمر بن عبد العزيز ليزيد بن المهلب
 لما استعمله على العراق يا يزيد اتق الله فاني حين وضعت الوليد في
 لحد ه فاذا هو يركض في اكفانه * وقال يزيد بن هارون اخبرنا هشام
 ابن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن عمرو بن زهدم عن هبذ الحميد
 ابن محمود قال كنت جالسا عند ابن عباس فاثاه قوم فقالوا انا خرجنا

جماجاو معنا صاحب لنا اذا اتينا ذالصفاح مات فيها ناه ثم انطلقنا فخرنا
له ولحد ناله فلما فرغنا من لحده اذ نحن باسود قد ملا اللحد فخر ناله
اخر فاذا به قد ملا لحد فخرنا فخرنا فاذ به فقال ابن عباس ذاك
الفل الذي يقل به انطلقوا فادفنوه في بعضها فوالذي نفسي بيده
لو حفرتم الارض كلها لوجدتموه فيه فانطلقنا فوضعتناه في بعضها فلما
رجعنا انبنا اهل له بميتع له معنا فقلنا لا امراته ما كان يعمل زوجها
قالت كان يبيع الطعام فياخذ منه كل يوم قوت اهل ثم يقرض الفضل
مثله فيلقيه وقال ابن ابي الدنيا حدثنى محمد بن الحسين قال حدثني
ابو اسحق صاحب الشاط قال دعت الى ميت لا غسله فلما كشفت الثوب
عن وجهه اذ اجمية قد تطوقت على حلقة فذكر من غلظها قال فخرجت
فلم اغسله فذكر والله كان يسب الصحابة رضى الله عنهم وذكر ابن
ابي الدنيا عن سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة
كان يحفر القبور قال حفرت قبرا ذات يوم ووضعت راسي قريبا منه
فاتننى امرأتان في منامي فقالت احداهما يا عبد الله نشدك بالله الا
صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها فاستيقظت فزعافا فابجنازة
امرأة قد جنى بها فقالت القبروراء كم فصرفتهم عن ذلك القبر فلما
كان بالليل اذ اناب المرأتين في منامي تقول احداهما جزاك الله عنا
خير افاقد صرفت عنا شرا طويلا قلت ما صاحبك لانك لم تكلميني
انت قالت ان هذه ماتت عن غير وصية وحق لمن مات عن غير وصية

ان لا يتكلم الى يوم القيامة * وهذه الاخبار واضعافها واضعاف اضعافها
مما لا ينسج لها الكتاب مما اراه الله سبحانه لبعض عباديه من عذاب
القبر ونعيمه عيانا و امار وية المنام فلو ذكرناها لجاءت عدة اسفار ومن
اراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المنامات) لابن ابي الدنيا
(وكتاب البستان) للقيرواني وغيرهما من الكتب المضمنة لذلك وليس
عند الملاحدة والزنادقة الا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه *

❁ فصل ❁

❁ الامر السابع ❁ ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب
من ذلك فهذا اجبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويتمثل
له رجلا فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم
لا يراه ولا يسمعه وكذلك غيره من الانبياء واحيانا ياتي الوحي في
مثل صائلة الجرس ولا يسمعه غيره من الحاضرين وهؤلاء الجن
يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة يتناوحن لانسمعهم وقد
كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب رقابهم ونصيح بهم
والمسامون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه قد حجب
بنى آدم عن كثير مما يحدثه في الارض وهو بينهم وقد كان جبريل
يقري النبي صلى الله عليه وسلم ويدارسه القرآن والحاضرون لا يسمعون
وكيف يستنكرون يعرف الله سبحانه ويقرب قدرته ان يحدث حوادث
يصرف عنها ابصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة بهم لانهم لا يطبقون

رويتها وسماعها والعبد اضعف بصرا وسمعا من ان يثبت لمشاهدة عذاب
 القبر وكثيرا ممن اشهد الله ذلك صعق وغشى عليه ولم ينتفع بالعيش
 زمانا وبعضهم كشف قناع قلبه فمات فكيف ينكر في الحكمة الالهية
 اسباب غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى اذا كشف
 الغطاء رأوه وشاهدوه عيانا ثم ان العبد قادر على ان يزيل الزيق والخرذل
 عن عين الميت وصدره ثم يردّه بسرعة فكيف يعجز عنه الملك وكيف
 لا يقدر عليه من هو على كل شيء قدير وكيف تعجز قدرته عن ابقائه
 في عينيه وعلى صدره لا يسقط عنه وهل قياس امر البر زخ على
 ما يشاهده الناس في الدنيا الا محض الجهل والضلال وتكذيب اصدق
 الصادقين وتعجز رب العالمين وذلك غاية الجهل والظلم واذا كان
 احد نايكته ثوسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع واكثر طولاً وعرضا
 وعمقا ويستترتوسيعه عن الناس ويطلع عليه من يشاء فكيف يعجز رب
 العالمين ان يوسعه ما يشاء على من يشاء ويسترد ذلك عن عين بني آدم
 فيراه بنو آدم ضيقا وهو اوسع شئ واطيبه ريحاً واعظمه اضاءة ونور او هم
 لا يرون ذلك وسر المسئلة ان هذه التوسعة والضيق والاضاءة والخضرة والنار
 ليس من جنس المهود في هذا العالم والله سبحانه انما اشهد بني آدم في
 هذه الدار ما كان فيها ومنها فاما ما كان من امر الآخرة فقد اسبل عليه
 الغطاء ليكون الاقرار به والايمان سببا لسعادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء
 صار عيانا لمشاهد اقلو كان الميت بين الناس موضوعا لم يمنع ان ياتيه

الملكان وبسأ لانه من غير ان يشعر الحاضرون بذلك ويجبههم بامن
غير ان يسمعو اكلامه ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه
وهذا الواحد منا ينال الى جنب صاحبه فيعذب في النوم ويضرب ويالم
وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة وقد سرى اثر الضرب والالم الى
جسده ومن اعظم الجهل استبعاد شق الملك الارض والحجر وقد
جعلها الله سبحانه له كالهواء للطير ولا يلزم من حجبها الاجسام الكثيفة
ان تتوَلج فيها حجبها اللارواح اللطيفة وهل هذا الا من افسد القياس
وبهذا وامثاله كذبت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم *

❀ فصل ❀

❀ الامر الثامن ❀ انه غير ممتنع ان ترد الروح الى المصلوب والفريق والمحرق
ونحن لانشعر بها لان ذلك الرد نوع اخر غير المعهود فهذا المعنى عليه
والمسكوت والمبهوت احياء وارواحهم معهم ولا نشعر بحجياتهم ومن
تفرقت اجزائه لا يمتنع على من هو على كل شئ قد يران يجعل للروح
اتصالا بتلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الاجزاء
شعور بنوع من الالم واللذة واذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في
الجمادات شعورا وادراكا تسبح ربها به وتسقط الحجارة من خشيتها
وتسجد له الجبال والشجر وتسبحه الحصى والمياه والنبات قال تعالى وان
من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم * ولو كان التسبيح
هو مجرد دلالته على صانعها لم يقل ولكن لا تفقهون تسبيحهم فان كل

عاقلي بفقته دلالتها على صانعها وقال تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن
 بالمشي والاشراق ❖ والدلالة على الصانع لا تختص بهذين الوقتين
 وكذلك قوله تعالى يا جبال اوبي معه ❖ والدلالة لا تختص معيته وحد
 وكذب على الله من قال التاويب رجع الصدى فان هذا يكون لكل
 مصوت وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في
 الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير
 من الناس ❖ والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس وقال
 تعالى الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صفات
 كل قد علم صلاته وتسبيحه ❖ فهذه صلوة وتسبيح حقيقة يعلمها الله
 وان جحدھا الجاهلون المكذبون وقد اخبر تعالى عن الحجارة ان بعضها
 يزول من مكانه ويسقط من خشيته وقد اخبر عن الارض والسماء انها
 ياذنان له وقولها ذلك اى يستمعان كلامه وانه خاطبها فسمعا
 خطابيه واحسن اجوابه فقال لهما اتيا طوعا او كرها فالتا اتينا طائعين
 وقد كانت الصحابة يسمعون تسبيح الطعام وهو يوكل وسمعوا
 حنين الجذع اليابس في المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس
 والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك وقد
 اشهد الله سبحانه عباده في هذه الدار اعادة حياة كاملة الى بدن قد
 فارقت الروح فلكم ومشى واكل وشرب وتزوج وولد له كالذين
 خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم ❖

او كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها قال انى يجيى هذه
الله بعد موتها فاما ته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما
او بعض يوم * وكقتيل بنى اسرائيل او كالذين قالوا للموسى ان نؤمن لك
حتى نرى الله جهرة فاما ته الله ثم بعثهم من بعد موتهم وكاصحاب
الكهف وكقصة ابراهيم في الطيور الاربعة فاذا اعد الحياة الثامنة
الى هذه الاجساد بعد ما بردت بالموت فكيف يمتنع على قدرته
الباهرة ان يعيد اليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة تقتضى بها امرها
فيها ويستنطقها بها ويعذبها او ينعمها باعمالها وهل انكار ذلك الامجد
تكذيب وعناد وجحود وبالله التوفيق *

فصل

الامر التاسع * انه ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب
البرزخ و نعيمه وهو ما بين الدنيا والاخرة وقال تعالى ومن وراءهم
برزخ الى يوم يبعثون * وهذا البرزخ يشرف اهله فيه على الدنيا
والاخرة وسمى عذاب القبر ونعيمه وانه روضة او حفرة نار باعتبار
غالب الخلق المصلوب والحرق والفرق واكيل السباع والطيور له
من عذاب البرزخ و نعيمه قسطه الذى تقتضيه اعماله وان تنوعت
اسباب النعيم والعذاب كيفياتها فقد ظن بعض الاولئ انه اذا حرق
جسده بالنار وصار رمادا و ذرى بعضه في البحر وبعضه في البر
في يوم شديد الريح انه ينجم من ذلك فاوصى بنبيه ان يفعلوا به ذلك فامر الله

البحر فجمع ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال قم فاذا هو قائم بين يدي الله
فسأله ما حملك على ما فعلت فقال خشيتك يا رب وانت اعلم فما تلا فاه
ان رحمه فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الاجزاء التي
صارت في هذه الحال حتى لو علق الميت على رؤس الاشجار في
مهاب الرياح لاصاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه ولو
دفن الرجل الصالح في اتون من النار لاصاب جسده من نعيم البرزخ
وروحه نصيبه وحظه فيعمل الله النار على هذا بر د اوسلاما والهواء
على ذلك نار اوسمو ما فتنصر العالم ومواده منقادة لربها وفاطرها
وخالقها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصى عليه منها شيء اراده بل هي
طوع مشيئة مذلة منقادة لقدرته ومن انكر هذا فقد جحد رب العالمين
وكفربه وانكر ربوبيته *

❁ فصل ❁

❁ الامر العاشر ❁ ان الموت معاد وبعث اول فان الله سبحانه وتعالى جعل
لابن آدم معادين وبعثين يميز فيهما الذين اساءوا بامعالموا ويميز
الذين احسنوا بالحسنى فالبعث الاول مفارقة الروح للبدن ومصيرها
الى دار الجزاء الاول والبعث الثاني يوم يرد الله الارواح الى
اجسادها ويبعثهم من قبورها الى الجنة او النار وهو الحشر الثاني ولهذا
في الحديث الصحيح وتومن بالبعث الاخر فان البعث الاول لا ينكره
احد وان انكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب وقد

❁ الامر العاشر ❁

ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في
 سورة المؤمنين وسورة الواقعة وسورة القيامة وسورة المطففين
 وسورة النجم وغيرهما من السور وقد اقتضى عدله وحكمته ان جعلها
 داري جزاء المحسنين والمسيء ولكن توفية الجزاء انما يكون يوم
 المعاد الثاني في دار القرار كما قال تعالى كل نفس ذائقة الموت وانما
 توفون اجوركم يوم القيامة* وقد اقتضى عدله واوجبت اسماؤه
 الحسنى وكماله المقدس تنعيم ابدان اوليائه وارواحهم وتعذيب ابدان
 اعدائه وارواحهم فلا بد ان يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم
 واللذة ما يليق به ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه
 من الالم والعقوبة ما يستحقه هذا موجب عدله وحكمته وكماله المقدس
 ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لادار جزاء لم يظهر فيها ذلك
 واما البرزخ فاوّل دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار
 وتقضي الحكمة اظهاره فاذا كان يوم القيامة الكبرى وفي اهل الطاعة
 واهل المعصية ما يستحقونه من نعيم الابدان والارواح وعذابهما
 فعذاب البرزخ ونيمة اول عذاب الآخرة ونيمة اوهو مشتق منه
 وواصل الى اهل البرزخ هناك كما دل عليه القران والسنة الصحيحة
 الصريحة في غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله عليه وسلم فيفتح
 له باب الى الجنة فيأتيه من روحها ونيمة اوهو في الفاجر فيفتح له باب الى النار
 فيأتيه من حرها وسمومها* ولم يلم قطعاً ان البدن ياخذ حظه من هذا الباب

منهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اوتيت الكتاب ومثله معه * واما الجواب المفصل * فهو ان نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في غير موضع * فمنها * قوله تعالى ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا اليهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون * وهذا خطاب لهم عند الموت وقد اخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم حينئذ يجزون عذاب الهون ولونا خسر عنهم ذلك الى انقضاء الدنيا لما صبح ان يقال لهم اليوم تجزون * ومنها * قوله تعالى فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بالفرعون سوء العذاب * النار يعرضون عليها غدو وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب * فذكر عذاب الدارين ذكرنا صريحا لا يحتمل غيره * ومنها * قوله تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كبدهم شيئا ولا هم ينصرون * وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون * وهذا يحتمل ان يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا وان يراد به عذابهم في البرزخ وهو اظهر لان كثير امنهم مات ولم يعذب في الدنيا وقد يقال وهو اظهر ان مات منهم عذب في البرزخ ومن بقى منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ * ومنها * قوله تعالى ولنديقنهم من العذاب الا الذين دون العذاب الاكبر اعلمهم يرجعون * وقد احتج بهذه الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر وفي الاحتجاج

بهاشي لان هذا عذاب في الدنيا يستدعي به رجوعهم عن الكفر ولم يكن
 هذا ما ينبغي على حبر الامة و ترجمان القرآن لكن من فقهه في القرآن
 ودقة فهمه فيه فهم منها عذاب القبر فانه سبحانه اخبر ان له فيهم عذابين
 ادنى واكبر فاخبر انه يذيقهم بعض الادنى ليرجعوا فدل على انه بقي
 لهم من الادنى بقية يعذبون بها بعد عذاب الدنيا ولهذا قال من العذاب
 الادنى ولم يقل ولنذيقهم العذاب الادنى فتأملوه وهذا نظير قول
 النبي صلى الله عليه وسلم فيفتح له طاقة الى النار فيأتيه من
 حرها وسمومها ولم يقل فيأتيه حرها وسمومها فان الذي وصل
 اليه بعض ذلك وبقي له اكثره والذي ذاقه اعداء الله في الدنيا
 بعض العذاب الادنى وبقي لهم ما هو اعظم منه ومنها قوله تعالى
 فلولا اذ ابليت الخلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم
 ولكن لا تبصرون فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين
 فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان
 من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين واما ان كان من
 المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جمعيم ان هذا هو حق اليقين
 فسيح باس سر ربك العظيم فذكر ههنا احكام الارواح عند الموت وذكر
 في اول السورة احكامها يوم المعاد الاكبر وقد مذكور على هذا تقديم
 الغاية للفاية اذ هي اهم واولى بالذكر وجعلهم عند الموت ثلاثة اقسام
 كما جعلهم في الآخرة ثلاثة اقسام ومنها قوله تعالى يا ايها النفس

المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى في عبادى وادخلى جنتى *
وقد اختلف السلف منى يقال لها ذلك فقالت طائفة يقال لها عند الموت
وظاهر اللفظ مع هولاء فانه خطاب للنفس التي قد تجردت عن البدن
وخرجت منه وقد فسر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في حديث
البراء وغيره فيقال لها اخرجي راضية مرضيا عنك * وسياق تمام تقرير
هـذا في المسئلة التي يذكر فيها مستقر الارواح في البرزخ ان شاء الله تعالى
وقوله تعالى فادخلى في عبادى * مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم
الرفيق الاعلى * وانت اذا تأملت احاديث عذاب القبر ونعيمه وجدتها
تقصيلا وتفسير المادل عليه القران وبالله التوفيق *

❁ فصل ❁ ❁ ❁ ❁ ❁ واما المسئلة التاسعة وهي قول السائل
ما الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور ❁

فجوابها من وجهين * بمعمل ومفصل * اما المجمل * فانهم يعذبون على جهلهم
بالله واضاعتهم لامره وارثكاهم لمعاصيه فلا يعذب الله روحا عرفته واحبته
وامثلت امره واجتنبت نهيه ولا بدنا كانت فيه ابدافان عذاب القبر
وعذاب الآخرة اثر غضب الله وسخطه على عبده فمن اغضب الله واسخطه
في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر
غضب الله وسخطه عليه فستقل ومستكثر ومصدق ومكذب * واما
الجواب المفصل * فقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجلين الذين
راهما يمدبان في قبورهما بشئ احدهما بالانميعة بين الناس وبترك الآخرة

❁ المسئلة التاسعة في الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور ❁

الاستبراء من البول فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ارتكاب السبب
الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وان كان صادقا وفي هذا تنبيه على
ان الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان اعظم عذابا كما ان
في ترك الاستبراء من البول تنبيه على ان من ترك الصلوة التي
الاستبراء من البول بعض واجباتها وشروطها فهو اشد عذابا وفي
حديث شعبة اما احدهما فكان يأكل لحوم الناس فهذا مقتاب وذلك
نمام وقد تقدم حديث ابن مسعود في الذي ضرب سوطا امتلا القبر
عليه به نار الكونه صلى صلوة واحدة بخير طهور وروى على مظلوم
فلم ينصره وقد تقدم حديث سمرة في صحيح البخاري في تعذيب من
يكذب الكذبة فتبلغ الافاق وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه
بالليل ولا يعمل به بالنهار وتعذيب الزناة والزواني وتعذيب اكل
الربا كما شاهد هم النبي صلى الله عليه وسلم في البرزخ وتقدم حديث
ابي هريرة الذي فيه رخص رؤس اقوام بالصغر لثاقل رؤسهم عن
الصلوة والذين يسرحون بين الضريم والزقوم لتركهم زكوة
اموالهم والذين يأكلون اللحم المنتن الحبيث لزناهم والذين تقرض
شفاهم بمقاريض من حد يد لقيامهم في الفتن بالكلام والخطب وتقدم
حديث ابي سعيد وعقوبة ارباب تلك الجرائم فمنهم من بطونهم امثال
البيوت وهم على سابلة ال فرعون وهم اكلة الربا ومنهم من تفتح
افواههم فبلقموا الجرح حتى تخرج من اسافلهم وهم اكلة اموال اليتامى

و منهم المعلقات بشديهن وهن الزواني ومنهن من تقطع جنوبهم
 ويطعمون لحومهم وهم المغتابون ومنهن من لهم اظفار من نحاس
 يخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يعمزون اعراض الناس
 وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن صاحب الشملة التي غلبها من
 المنعم انها تشعل عليه نار في قبره هذا وله فيها حق فكيف بمن ظلم
 غيره مالا حق له فيه فعذاب القبر من معاصي القلب والعين والاذن
 والعمى واللسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله فالنمام
 والكذاب والمغتاب وشاهد الزور وقاذف المحصن والموضع في الفتنة
 والداعي الى البدعة والقائل على الله ورسوله مالا علم له به والمجازف
 في كلامه واكل الربا واكل اموال اليتامى واكل السحت من الرشوة
 والبرطيل ونحوهما واكل مال اخيه المسلم بغير حق او مال المعاهد
 وشارب المسكر واكل لقمة الشجرة الملعونة والزانى واللوطى والسارق
 والخائن والغادر والمخادع والمالكرواخذ الربا ومعطيته وكاتبه وشاهداه
 والمحلل والمحلل له والمحتال على اسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه
 وموذى المسلمين ومتبع عوراتهم والحاكم بغير ما انزل الله والمفتى
 بخلاف ما شرعه الله والمعين على الاثم والعدوان وقاتل النفس التي
 حرم الله والمخذل في حرم الله والمعطل لحقائق اسماء الله وصفاته المأود
 فيها والمقدم رايه وذوقه وسياسته على سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والنائحة والمستمع اليها ونواحي جهنم وهم المغنيون الغناء الذي

حرمة الله ورسوله والمستمع اليهم والذين بينون المساجد على القبور
 ويوقدون عليها القناديل والسررج والمطففون في استيفاء ما لهم اذا
 اخذوه وهضم ما عليهم اذ ابدلوه والجارون والمتكبرون والمرأون
 والمهازون والملازون والطاعنون على السلف والذين باتون الكهنة
 والمنجمين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم واعوان الظلمة الذين
 قد باعوا اخرتهم بدنيا غيرهم والذي اذا خوفته بالله وذكرته به
 لم يرع ولم ينزجر فاذا خوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف
 عن ما هو فيه والذي يهدي بكلام الله ورسوله فلا يهتدي ولا يرفع
 به رأسا فاذا ابلغه عن من يحسن به الظن ممن يصيب ويخطئ عض عليه
 بالنواجذ ولم يخالفه والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما
 استغفل به فاذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة النفاق طاب
 سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وود ان المغنى لا يسكت
 والذي يحلف بالله ويكذب فاذا حلف بالبندق او برأس شيخه او
 قريبه او سراويل الفتوة او حياة من يحبه ويمظمه من المخلوقين
 لم يكذب ولو هدد وعوقب والذي يفخر بالمعصية ويتكثر بها بين اخوانه
 واضرابه وهو المجاهر والذي لا تأمنه على مالك وحرملك والفاحش
 اللسان البذي الذي تركه الخلق اتقاء شره وخشاه والذي يؤخر
 الصلوة الى اخر وقتها وينقرها ولا يذكرك الله فيها الا قليلا ولا يؤدى
 زكوة ماله طيبة بها نفسه ولا يحج مع قدرته على الحج ولا يؤدى

ما عليه من الحقوق مع قدرته عليها ولا يتورع من لحظة ولا لفظة ولا
أكلة ولا خطوة ولا يبالى بما حصل المال من حلال او حرام ولا يصل
رحمه ولا يرحم المسكين ولا الارملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيمة بل
بدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين ويرأى للعالمين ويمنع الماعون
ويشتغل بعيوب الناس عن عيبه وبذنوبهم عن ذنبه فكل هؤلاء
وامثالهم يعذبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها
وصغرها وكبرها ولما كان اكثر الناس كذلك كان اكثر اصحاب
القبور معذبين والفائز منهم قليل فظواهر القبور تراب * وبواطنها
حسرات وعذاب * ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات * وفي
باطنها الدواهي والبلبات * تغل بالحسرات كما تغلي القدور بما فيها
ويحق لها وقد حيل بينها وبين شهواتها وامانيها * تالله لقد وعظت
فما تركت لو اعط مقالا * ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرتم دارا موشكة
بكم زوالا * وخربتم دار انتم مسرعون اليها انتقلا * عمرتم بيوتنا لغيركم
منافعها وسكنناها * وخربتم بيوتنا ليس لكم مساكن سواها * هذه دار
الاستباق ومستودع الاعمال ويذر الزرع وهذه محل للعبث رياض
من رياض الجنة او حفرة من حفرة النار *

فصل * * * * * واما المسئلة العاشرة وهي قوله ما هي الاسباب

المنجية من عذاب القبر *

فجوابها ايضا من وجهين * مجمل ومفصل * اما المجمل * فهو تجنب

المسئلة العاشرة في الاسباب المنجية من عذاب القبر *

تلك الاسباب التي تقتضي عذاب القبر ومن انفعها ان يجلس
 الرجل عند ما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره ورجحه
 في يومه ثم يجد دله توبة نصوحا بينه وبين الله فينام على تلك التوبة
 ويعزم على ان لا يعاود الذنب اذا استيقظ ويفعل هذا كل ليلة
 فان مات من ليلته مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلا
 للعمل مسرورا بتأخير اجله حتى يستقبل ربه ويستدرك ما فاته وليس
 للعبد انفع من هذه النومة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال
 السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند النوم
 حتى يغلبه النوم فمن اراد الله به خيرا وفقه لذلك ولا قوة الا بالله
 * واما الجواب المفصل * فنذكر احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيما ينبغي من عذاب القبر فمنها ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام
 شهر وقيامه وان مات اجري عليه عمله الذي كان يعمل واجر جري عليه
 رزقه وامن الفتان * وفي جامع الترمذي من حديث فضالة بن عبيد
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي
 مات مرابطا في سبيل الله فانه ينمى له عمله الى يوم القيامة ويا من من
 فتنه القبر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي سنن النسائي
 عن رشدين بن سعد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 ان رجلا قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا

الشهيد قال كفى بيارقة السيوف على رأسه فتنة وعن المقدم بن
 معديكر ب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست
 خصال يفر له في اول دفعة من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار
 من عذاب القبر ويا من من الفزع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
 الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج ثنتين وسبعين زوجة من
 الحور العين ويشفع في سبعين من اقاربه رواه ابن ماجه والترمذي
 وهذا الفظه وقال هذا حديث حسن صحيح وعن ابن عباس قال ضرب رجل
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب انه قبر
 فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبر وانا لا احسب انه قبر فاذا
 فبرا نسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 هي المانعة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر قال الترمذي هذا
 حديث حسن غريب وروى ينافى مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن
 الحكم عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس انه قال لرجل الا تحمق
 بحديث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ بارك الذي يده الملك
 وهو على كل شئ قد ير احفظها وعلما هلك وولد لك وصبيا يبتك
 وجبرائك فانها المنجية والمجادلة تجادل او تخاصم يوم القيامة عند ربها
 لقارها وتطلب له الى ربها ان ينجيه من عذاب النار اذا كانت في جوفه
 وينجي الله بها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لوزدت انها في قلب كل انسان من امتي * قال ابو عمر بن عبد البر وصح
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان سورة ثلاثين آية شفعت
 في صاحبها حتى يغفر له تبارك الذي بيده الملك * وفي سنن ابن ماجه
 من حديث ابي هريرة يرفعه من مات مبطونا مات شهيدا و في فتنة
 القبر وغدي وريح عليه برزق من الجنة * وفي سنن النسائي عن جامع
 ابن شاذان قال سمعت عبد الله بن يشكر يقول كنت جالسا مع سليمان
 بن صرد و خالد بن عرفطة فذكروا ان رجلا مات ببطنه فازاهما يشتهيان
 ان يكونا شهدا جنازته فقال احدهما للاخر االم يقل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من قتله بطنه لم يعذب في قبره * وقال ابو داود الطيالسي في مسنده
 حدثنا شعبة حدثني احمد بن جامع بن شاذان قال حدثني ابي فذكره
 وزاد فقال الاخريلي * وفي الترمذي من حديث ربيعة بن سيف عن
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم
 يموت يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر قال الترمذي
 هذا حديث حسن غريب وليس اسناده بمتصل ربيعة بن سيف
 انما يروى عن ابي عبد الرحمن الحنظلي عن عبد الله بن عمرو ولا يعرف لربيعة بن
 سيف سماع من عبد الله بن عمرو وانتهى وقد روى الترمذي
 الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا عن عياض بن عتبة الفهري
 عن عبد الله بن عمرو وقد رواه ابو نعيم الحافظ عن محمد بن المنكدر
 عن جابر بن مرفوعا ولفظه من مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة اجبر من

عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء * تفرد به عمر بن موسى
الوجيهي وهو مدني ضعيف وقوله صلى الله عليه وسلم كفى بيارقة
السيف على رأسه فتنة * معناه والله أعلم قد امتحن نفاقه من ايمانه بيارقة
السيف على رأسه فلم يعرف لو كان منافقا لما صبر لبارقة السيف على رأسه
فدل على ان ايمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمه اليه
وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله و اظهار دينه واعزاز كلمته
فهذا قد اظهر صدق مافي ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك
عن الامتحان في قبره قال ابو عبد الله القرطبي اذا كان الشهيد
لا يفتن فالصديق اجل خطرا واعظم اجرا ان لا يفتن لانه مقدم ذكره
في النزول على الشهداء وقد صح في المرباط الذي هو دون الشهيد انه
لا يفتن فكيف بمن هو اعلى رتبة منه ومن الشهيد والاحاديث الصحيحة
ترد هذا القول وتبين ان الصديق يسئل في قبره كما يسئل غيره وهذا
عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأس الصديقين وقد قال للنبي صلى الله
عليه وسلم لما اخبره عن سوال الملك في قبره فقال وانا على مثل حالتي
هذه فقال نعم وذكر الحديث وقد اختلف في الانبياء هل يسئلون في
قبورهم على قولين وهما وجهان في مذهب احمد وغيره ولا يلزم من
هذه الخاصة التي اختص بها الشهيد ان يشاركه الصديق في حكمها
وان كان اعلى منه فخو اص الشهداء قد تنفي عن من هو افضل منهم وان
كان اعلى منهم درجة واما حديث ابن ماجة من مات مريض مات

شهيد او وفي فتنه القبر فمن افراد ابن ماجة وفي افراد غرائب
و منكرات و مثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فان صح فهو مقيد بالحديث الاخر
وهو الذي يقتله بطنه فان صح عنه انه قال المبطلون شهيد فيحمل هذا
المطلق على ذلك المقيّد والله اعلم وقد جاء فيما ينبغي من عذاب القبر
حديث فيه الشفاء رواه ابو موسى المديني وبين علته في كتابه في
الترغيب والترهيب وجعله شرح حاله رواه من حديث ابي الفرج بن فضالة
ثنا هلال ابو جيلة عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام
علينا فقال اني رأيت البارحة عجمار ايت رجلا من امتي اتاه ملك
الموت ليقبض روحه فجاء به بوالديه فردد ملك الموت عنه ورأيت
رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاء ذكر الله فطير الشياطين
عنه ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته
صلاته فاستنقذته من ايديهم ورأيت رجلا من امتي يلهث عطشا كلما
دنا من حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان فاسقاه وارواه
ورأيت رجلا من امتي ورأيت النبيين جلوسا حلقا حلقا كما دنا الى حلقة
طرد ومنع فجاءه غسله من الجنابة فاخذيده فاقعده الى جنبتي ورأيت
رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن
يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة وهو متخير فيه فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه

من الظلمة وادخله في النور و رأيت رجلا من امي يتقي وحمج النار
 وشررها فجاءته صدقته فصارت ستر ابيه وبين النار وظللا على رأسه
 و رأيت رجلا من امي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمه فقالت
 يا معشر المؤمنين انه كان وصولا لرحمه فكلموه فكلمه المؤمنون وصاحفوه
 وصافحهم و رأيت رجلا من امي قد احتوشته الزبانية فجاءه امره بالمعروف
 ونهيه عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله في ملائكة الرحمة
 و رأيت رجلا من امي جا ثيا على ركبته ويديه ويبس الله
 حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذه بيده فادخله على الله عز وجل و رأيت
 رجلا من امي قد ذهبت صحيفته من قبل شاله فجاءه خوفه من الله عز وجل
 فاخذ صحيفته فوضعها في يمينه و رأيت رجلا من امي خف ميزانه فجاءه
 افراطه فنقلوا ميزانه و رأيت رجلا من امي قائما على شفير جهنم فجاءه
 رجاءه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ومضى و رأيت رجلا من امي
 قد هوى في النار فجاءه دمه التي قد بكى من خشية الله عز وجل فاستنقذه
 من ذلك و رأيت رجلا من امي قائما على الصراط يردد كما تردد السعة
 في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكنه روعه
 ومضى و رأيت رجلا من امي يزحف على الصراط يحبوا حيانا وبتعلق
 احيانا فجاءته صلته على ققامته على قدميه وانقذته و رأيت رجلا
 من امي انتهى الى ابواب الجنة ففلقت الابواب ودونه فجاءه به شهادة
 ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال الحافظ ابو موسى

تدل على ان الفتنة في القبر لا تكون الا للمؤمن او منافق من كان منسوباً
الى اهل القبلة ودين الاسلام بظاهر الشهادة واما الكافر الجاحد
المبطل فليس ممن يسئل عن ربه ودينه ونبيه وانما يسئل عن هذا اهل
الاسلام فيثبت الله الذين آمنوا ويرتاب المبطلون والقرآن والسنة
تدل على خلاف هذا القول وان السؤال للكافر والمسلم قال الله
تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقد ثبت في الصحيح
انهم انزلت في عذاب القبر حين يسئل من ربك وما دينك ومن نبيك
وفي الصحيحين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم
وذكر الحديث زاد البخاري واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت
تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقال
لا دريت ولا تليت ويضرب بمطرقة من حديد يصيح صيحة يسمعها
من يليه الا الثقلين * هكذا في البخاري واما المنافق والكافر بالواو قد تقدم
في حديث ابي سعيد الخدري الذي رواه ابن ماجه والامام احمد
كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس ان هذه
الامة تبتلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتولى عنه اصحابه جاءه
ملك وفي يده مطراق فاقعده فقال ما تقول في هذا الرجل فان
كان مؤمناً قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان

محمد ابيده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقول
 هذا منزلك لو كفرت بربك واما الكافر والمنافق فيقول له مات قول
 في هذا الرجل فيقول لا ادري فيقال لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح
 له باب الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت فان الله
 ابد لك به هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة
 يسمعه خلق الله الا الثقلين فقال بعض الصحابة يا رسول الله ما احد
 يقوم على رأسه ملك الا هيل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء * وفي حديث البراء
 ابن عازب الطويل واما الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا نزل عليه ملائكة من السماء معهم مسوح وذكر الحديث الى
 ان قال ثم تعاد روحه في جسده في قبره وذكر الحديث وفي لفظ
 فاذا كان كافرا جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه فذكر الحديث
 الى قوله ما هذا الروح الحبيثة فيقولون فلان باسمه فاذ انتهى
 به الى سماء الدنيا اغلقت دونه قال فيرمى به من السماء ثم قرأ قوله تعالى
 ومن يشرك باه فكم بما صنع من الساء فخطفه الطير او تهوى به الريح في
 مكان سميق قال فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان شديدا لا ينتهر
 فيجلسانه وينتهرانه فيقولان من ربك فيقول هاه لا ادري فيقولان
 لا دريت فيقولان ما هذا النبي الذي بعث فيكم فيقول سمعت الناس

يقولون ذلك لا ادري فيقولان له لا دريت وذلك قوله تعالى
 ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وذكر الحديث واسم الفاجر
 في عرف القران والسنة يتناول الكافر قطعاً كقوله تعالى ان الابرار لفي
 نعيم وان الفجار لفي جحيم وقوله تعالى كلان كتاب الفجار لفي سجين وفي
 لفظ اخر في حديث البراء وان الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا نزل اليه ملائكة شداد غضاب معهم ثياب من نار وسرايل
 من قطران فيمتوشونه فتنزعه روحه كما ينزع السفود الكثير الشعب
 من الصوف المبتل فاذا خرجت لعنه كل ملك بين السماء والارض وكل
 ملك في السماء وذكر الحديث الى ان قال انه ليسمع حقيق نعالم اذا
 ولوا مدبرين فيقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول
 لا ادري فيقال لا دريت وذكر الحديث رواه حماد بن سلمة عن يونس
 ابن حباب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء وفي حديث عيسى
 ابن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار وذكر الحديث الى ان قال
 وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت
 نزلت عليه ملائكة معهم كفن من نار وحنوط من نار فذكر الحديث
 الى ان قال فترد روحه الى مضجعه فياتي منهكر ونكير يثيران الارض
 بانياهما ويفحصان الارض باشعارهما اصواتهما كالرعد القاصف وابصارهما
 كالبرق الخاطف فيجلسانه ثم يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري

فينادى من جانب القبر لادريت فيضر بانه يبرز به من حديد لو اجتمع
عليها من بين الخائفين لم نقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه
وذكر الحديث ورواه الامام احمد في مسنده عن ابي النضر هاشم
ابن القاسم حدثنا عيسى بن المسهب فذكره وفي حديث محمد بن سلمة عن
خصيف عن مجاهد عن البراء قال كنا في جنازة رجل من الانصار ومعنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم واذا وضع الكافراته منكروني كبر في جلسانه فيقولان له من
ربك فيقول لا ادرى فيقولان له لادريت الحديث وقد تقدم وبالجملة
فعامة من روى حديث البراء بن عازب قال فيه واما الكافر بالجزم
وبعضهم قال واما الفاجرو بعضهم قال واما المنافق والمرتاب وهذه اللفظه
من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لا ادرى اتي ذلك قال وامام من
ذكر الكفرو والفاجر فلم يشك ورواية من لم يشك مع كثرتهم اولى من
رواية من شك مع انفراده على انه لا تناقض بين الروایتين فان المنافق يسئل
كما يسئل الكفرو المؤمن فيثبت الله اهل الايمان ويضل الله الظالمين وهم
الكفار والمنافقون وقد جمع ابو سعيد الخدري في حديثه الذي
رواه ابو عامر العقدي ثنا عباد بن راشد عن داود بن ابي هند عن ابي نضرة
عن ابي سعيد قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة
فذكر الحديث وقال وان كان كافرا او منافقا يقول له مات قول في هذا الرجل
فيقول لا ادرى وهذا صريح في ان السؤل للكفرو والمنافق و قول

ابى عمر رحمه الله واما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يستل عن ربه
ودينه ونبيه فيقال له ليس كذلك بل هو من جملة المسيئين واو لى
بالسؤال من غيره وقد اخبر الله في كتابه انه يستل الكافر يوم القيامة
قال تعالى ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين * وقال تعالى فوريك
لنسلهم اجمعين عما كانوا يعملون * وقال تعالى فلنستلن الذين ارسل
اليهم ولنستلن المرسلين * فاذا استلوا يوم القيامة فكيف لا يستلوا في
قبورهم فليس لما ذكره ابو عمر رحمه الله وجه *

فصل * * * * * واما المسئلة الثانية عشر وهي ان سوال
منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها ولغيرها *
فهذا موضع قد تكلم فيه الناس فقال ابو عبد الله الترمذى انما سوال الميت
في هذه الامة خاصة لان الامم قبلنا كانت ارسل لاتيهم بالرسالة فاذا
ابوا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالماذب فلما بعث الله محمدا صلى الله
عليه وسلم بالرحمة اماما للخلق كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين * امسك عنهم العذاب واعطي السيف حتى يدخل في دين
الاسلام من دخل لمهاجرة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فامهلوا فمن ههنا ظهر
امر النفاق وكانوا يسرون الكفر و يعلنون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر
فلما ماتوا قبض الله لهم فتاني القبر ليستفرج سرهم بالسؤال وليرى الله الخبيث
من الطيب فيثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ويضل الله الظالمين وفعل الله ما يشاء خالص في الآخرة

المسئلة الثانية عشر في ان سوال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها ولغيرها

منهم عبد الحق الاشيلي والقرطبي وقالوا السؤال لهذه الامة ولنغيرها
ولوقف في ذلك اخرون منهم ابو عمر بن عبد البر فقال وفي حديث
زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذه الامة تبلى
في قبورها* ومنهم من يرويه تسئل* وعلى هذا اللفظ يحتمل ان تكون
هذه الامة خصت بذلك فهذا الامر لا يقطع عليه وقد احتج من خصه بهذه
الامة بقوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الامة تبلى في قبورها وبقوله
اوحى الي انكم لتفتنون في قبوركم* وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه
الامة قالوا ويدل عليه قول الملكين له ما كنت تقول في هذا الرجل
الذي بعث فيكم فيقول المؤمن اشهدانه عبد الله ورسوله* فهذا خاص
بالنبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث الاخر انكم بي تختنون
وعني تسئلون وقال اخرون لا يدل هذا على اختصاص السؤال
بهذه الامة دون سائر الامم فان قوله ان هذه الامة اما ان يراد به
امة الناس كما قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه
الا امم امثالكم* وكل جنس من اجناس الحيوان يسمى امة وفي الحديث
لو لان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها* وفيه ايضا حديث النبي
صلى الله عليه وسلم الذي قرصته غلة فامر بقرية النمل فاحرقت فاوحى الله
اليه من اجل ان قرصتك غلة واحدة احرقت امة من الامم تسبح الله
وان كان المراد به امته صلى الله عليه وسلم الذي بعث فيهم لم يكن فيه
ما ينفي سوال غيرهم من الامم بل قد يكون ذكرهم اخبارا بانهم مسئولون

في قبورهم وان ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الامة وسرفها
على سائر الامة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم اوحى الي انكم تفتنون
في قبوركم وكذلك اخباره عن قول الملكين ما هذا الرجل الذي بعث
فيكم هو اخبار لامة بما تمن به في قبورها والظاهر والله اعلم ان كل
نبي مع امته كذلك وانهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم
واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة
الحجة والله سبحانه وتعالى اعلم *

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ ❖ واما المسئلة الثالثة عشرو هي ان الاطفال
هل يستخون في قبورهم ❖

اختلف الناس في ذلك على قولين هما وجهان لاصحاب احمد وحجة
من قال انهم يسألون انه يشرع الصلوة عليهم والدعاء لهم وسؤال الله
ان يقيهم عذاب القبر وفننة القبر كما ذكر مالك في موطنه عن
ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه
اللهم فقه عذاب القبر ❖ واحتجوا بما رواه علي بن معبد عن عائشة
رضي الله عنها انه مر عليها بجنازة صبي صغير فبكت فقبل لها ما يكيك
يا ام المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر ❖ واحتجوا
بما رواه هناد بن السري ثنا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن
المسهب عن ابي هريرة قال ان كان يبصلي على المنفوس ما ان عمل خطبة
فقط فيقول اللهم اجره من عذاب القبر ❖ قالوا والله سبحانه يكمل لهم

المسئلة الثالثة عشر ان الاطفال هل يستخون في قبورهم ❖

عقوبهم ليعرفوا بذلك منزلتهم ويلهمون الجواب عما يسئلون عنه قالوا
وقد دل على ذلك الاحاديث الكثيرة التي فيها انهم يحتضون في الآخرة
وحكام الاشعري عن اهل السنة والحديث فاذا امتحنوا في الآخرة
لم يتمتع امتحانهم في القبور * قال الآخرون السؤال انما يكون لمن عقل
الرسول والمرسل فيسئل هل امن بالرسول واطاعه ام لا فيقال له
ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم فاما الطفل الذي لا تميز له
بوجه ما فكيف يقال له ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث
فيكم ولوردا اليه عقله في القبور فانه لا يسئل عما لم يتمكن من معرفته والعلم
به ولا فائدة في هذا السؤال وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة فان الله
سبحانه يرسل اليهم رسولا ويأمرهم بطاعة امره وعقوبهم معهم فمن
اطاعه منهم نجا ومن عصاه ادخله النار فذلك امتحان يأمرهم به يفعلونه
ذلك الوقت لانه سوال عن امر مضى لهم في الدنيا من طاعة او عصيان
كسوال الملكين في القبر واما حديث ابي هريرة فليس المراد بعذاب
القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة او فعل معصية قطعا فان الله لا يعذب
احدا بلا ذنب عمله بل عذاب القبر قد يراد به الالم الذي يحصل
للميت بسبب غيره وان لم يكن عقوبة على عمل عمله ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم ان الميت ليعذب ببكاء اهله عليه اي يئالم بذلك ويتوجع
منه لانه يعاقب بذنب الحى ولا تزر وازرة وزر اخرى وهذا كقول
النبي صلى الله عليه وسلم السفر قطعة من العذاب * فالعذاب اعم من

العقوبة ولا ريب ان في القبر من الالام والهموم والحسرات ما قد يسرى اثره الى الطفل فيتألم به فيشرع للمصلى عليه ان يسأل الله تعالى له ان يقينه ذلك العذاب والله اعلم *

❀ فصل ❀ **** ❀ واما المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع ❀

فجوابها انه نوعان ❀ نوع دائم ❀ سوى ما ورد في بعض الاحاديث انه يخفف عنهم ما بين النفخين فاذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ويدل على دوامه قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ❀ ويدل عليه ما تقدم في حديث سمرة الذي رواه البخاري في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فهو يفعل به ذلك الى يوم القيامة وفي حديث ابن عباس في قصة الجريدتين لعله يخفف عنها ما لم يبسا ❀ فجعل التخفيف مقيد ابدا رطوبتها فقط وفي حديث الربيع ابن انس عن ابي العالية عن ابي هريرة ثم اتى على قوم ترسخ رؤسهم بالصفر كلما رقت عادت لا يفتزع عنهم من ذلك شي ❀ وقد تقدم وفي الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يتبختر فحسف الله به الارض فهو يتجملجل فيها الى يوم القيامة وفي حديث البراء بن عازب في قصة الكافر ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة رواه الامام احمد وفي بعض طرقه ثم يخرق له خرقال النار فيأتيه من غمها ودخانها الى يوم القيامة ❀ النوع الثاني ❀ الى مدة ثم ينقطع

❀ المسئلة الرابعة عشر وهي هل عذاب القبر دائم او منقطع ❀

وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه
ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد ينقطع
عنه العذاب بدعاء أو صدقة أو استغفار أو ثواب حج أو قراءة تصل
إليه من بعض أقاربه أو غيرهم وهذا كما يشفع الشافع في المذب في الدنيا
فيخلص من العذاب بشفاعته لكن هذه شفاعاة قد تكون بذلك باذن
المشفوع عنده والله سبحانه وتعالى لا يتقدم احد بالشفاعة بين يديه
الامن بعد اذ نه فهو الذي يأذن للشافع ان يشفع اذا اراد ان يرحم المشفوع
له ولا تتم بغير هذا فانه شرك وباطل يتعالى الله عنه من ذا الذي
يشفع عنده الا باذنه ولا يشفعون الا لمن ارتضى * ما من شفيع الا من
بعد اذنه * ولا تنفع الشفاعة عند الا لمن اذن له * قل الله الشفاعة جميعا له
ملك السموات والارض * وقد ذكر ابن ابي الدنيا حديثي محمد بن
موسي الصائغ ثنا عبد الله بن نافع قال مات رجل من اهل المدينة فراه
رجل كانه من اهل النار فاغتم لذلك ثم انه بعد سابعة او ثمانية راه كانه من
اهل الجنة فقال لم تكن قلت انك من اهل النار قال قد كان ذلك الا انه
دفن معنار رجل من الصالحين فشفع في اربعين من جيرانه فكنت انا منهم *
قال ابن ابي الدنيا وحدثنا احمد بن يحيى قال حدثني بعض اصحابنا قال
مات اخي فرائته في النوم فقلت ما كان حاله حين وضعت في قبرك
قال اناني آت بشهاب من نار فلولان داعيا دعا لي لرايت انه سيضر بني
به * وقال عمرو بن جريز اذا دعا العبد لاخته الميت اناها ملك الى قبره

فقال يا صاحب القبر الغريب هدية من اخ عليك شفيق * وقال بشار بن
غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الدعاء لها فقلت لي يا بشار
ابن غالب هداياك تأتي على اطباق من نور ومغفرة بمناديل الحرير قلت
وكيف ذلك قالت هكذا دعاء المؤمنين الاحياء اذ ادعوا للموتى
استجيب لهم جعل ذلك الدعاء على اطباق النور وخمر بمناديل الحرير
ثم الي بها الذي دعي له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك * قال
ابن ابي الدنيا وحدثني ابو عبد بن مجير قال حدثني بعض اصحابنا
قال رأيت اخالي في النوم بعد موته فقلت ايصل اليكم دعاء الاحياء
قال اي والله يتعرف مثل النور ثم نلبسه * وسبق ان شاء الله تعالى تمام
لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الاموات بما تهد اليه الاحياء *
* * * * * فصل * * * * * واما المسئلة الخامسة عشرو هي اين مسنقر
الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل هي في السماء ام في الارض
وهل هي في الجنة والنار ام لا وهل تودع في اجساد غير اجسادها
التي كانت فيها فتتم وتعذب فيها ام تكون مجردة *
فهذه مسئلة عظيمة تكلم فيها الناس واختلفوا فيها وهي انما تتلقى من السمع
فقط واختلف في ذلك * فقال قائلون ارواح المؤمنين عند الله في الجنة
شهداء كانوا ام غير شهداء اذ الم يجلسهم عن الجنة كبيرة ولا دين و نلقاهم
رهم بالعفو عنهم والرحمة لهم وهذا مذاهب ابي هريرة وعبد الله بن عمر
* وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها ياتيهم من روحها ونعيمها ورزقها

المسئلة الخامسة في ان اين مسنقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل تودع
في اجساد غير اجسادها التي كانت فيها فتتم وتعذب فيها ام تكون مجردة *

* قالت طائفة الارواح على افنية قبورها * وقال مالك بل اني ان الروح
 مرسله تذهب حيث شاءت * وقال الامام احمد في رواية ابنه عبدالله
 ارواح الكفار في النار و ارواح المؤمنين في الجنة * وقال ابو عبدالله
 ابن مندة وقال طائفة من الصحابة والتابعين ارواح المؤمنين عنده
 عز وجل ولم يزيد واعلى ذلك قال وروي عن جماعة من الصحابة
 والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجارية و ارواح الكفار ببرهوت بير
 بحضرموت وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبدالله ابا اليان
 هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله ولقد
 كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون
 قال هي الارض التي يجتمع اليها ارواح المؤمنين حتى يكون البعث
 وقالوا هي الارض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا * وقال كعب
 ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة و ارواح الكفار في سبعين
 في الارض السابعة تحت خد ابليس * وقالت طائفة ارواح المؤمنين
 بير زمزم و ارواح الكفار بير برهوت * وقال سلمان الفارسي ارواح
 المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت و ارواح الكفار في
 سبعين وفي لفظ عنه نسمة المؤمن تذهب في الارض حيث شاءت * وقالت
 طائفة ارواح المؤمنين عن يمين آدم و ارواح الكفار عن شماله * وقالت
 طائفة اخرى منهم ابن حزم مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها قال
 والذي نقول به في مستقر الارواح هو ما قاله الله عز وجل ونبيه

صلى الله عليه وسلم لا تعتمد فهو البرهان الواضح وهو ان الله عز وجل
 قال واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على
 انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن
 هذا غافلين وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
 اسجدوا لآدم فصيح ان الله تعالى خلق الارواح جملة وكذلك اخبر
 صلى الله عليه وسلم ان الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها اهتلف وما
 تناكر منها اختلف واخذ الله عهدا وشهادتهاله بالربوبية وهي مخلوقة
 مصورة عاقلة قبل ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها
 في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم اقرها حيث شاء وهو
 البرزخ الذي ترجع اليه عند الموت ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد
 الجملة فينفخها في الاجساد المتولدة من المني الى ان قال فصيح ان
 الارواح اجساد كاملة لا عرضها من التعارف والتناكر وانها عارفة
 مميزة فيبيلوهم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفسها فترجع الى البرزخ
 الذي راها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به عند سماء
 الدنيا ارواح اهل السعادة عن يمين آدم و ارواح اهل الشقاوة عن
 يساره وذلك عند منقطع العناصر ويعمل ارواح الانبياء والشهداء
 الى الجنة قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن را هو به
 انه ذكر هذا الذي قلنا بعينه قال وعلى هذا اجمع اهل العلم قال ابن حزم
 وهو قول جميع اهل الاسلام قال وهذا هو قول الله تعالى فاصحاب

المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشمة ما اصحاب المشمة
والسابقون السابقون اولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من
الاولين وقليل من الاخرين * وقوله تعالى فاما ان كان من المقربين
فروح وريحان وجنة نعيم الى اخرها فلا تزال الارواح هنالك
حتى يتم عدد الارواح كلها بنفخها في الاجساد ثم يرجوعها
الى البرزخ فتقوم الساعة ويعبد الله عز وجل الارواح الى اجسادها
ثانية وهي الحياة الثانية و بحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق
في السعير مخلدين ابدا انتهى * وقال ابو عمر بن عبد البر ارواح
الشهداء في الجنة وارواح عامة المؤمنين على افنية قبورهم ونحن
نذكر كلامه وما احتج به ونبين ما فيه * وقال ابن المبارك عن ابن
جرير فيما قرئ عليه عن مجاهد ليس هي في الجنة ولكن ياكلون من
ثمارها ويمجدون ويحيا * و ذكر معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد انه
سأل ابن شهاب عن ارواح المؤمنين فقال بلغني ان ارواح الشهداء
كطير خضر معلقة بالعرش تغذو وتروح الى رياض الجنة تأتي ربها في
كل يوم تسلم عليه * وقال ابو عمر بن عبد البر في شرح حديث ابن عمر
ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل
الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا
مقعده حتى يبعثك الله الى يوم القيامة * قال وقد استدل به من ذهب
الى ان الارواح على افنية القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك والله

اعلم لان الاحاديث بذلك احسن مجيئا واثبت نقلا من غيرها قال
 والمعنى عندى انها قد تكون على افنية قبورها لا على انها تلزم ولا تفارق
 افنية القبور كما قال مالك رحمه الله انه بلغنا ان الارواح تسرح حيث
 شامت * قال وعن مجاهد انه قال الارواح على افنية القبور سبعة ايام
 من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك والله اعلم * وقالت فرقة مستقرها
 العدم المحض وهذا قول من يقول ان النفس عرض من اعراض البدن
 كحياته وادراكه فتعدم بموت البدن كما تعدم سائر الاعراض المشروطة
 بحياته وهذا قول مخالف لمصوص القرآن والسنة واجماع الصحابة
 والتابعين كما سنذكر ذلك ان شاء الله والمقصود ان عند هذه الفرقة
 المبطل ان مستقر الارواح بعد الموت العدم المحض وقالت فرقة مستقرها
 بعد الموت ارواح اخرتنا سب اخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها
 في حال حياتها فتصير كل روح الى بدن حيوان يشاكل تلك الارواح
 فتصير النفس السبعية الى ابدان السباع والكلبية الى ابدان الكلاب
 والبهيمية الى ابدان البهائم والدنية والسفلية الى ابدان الحشرات وهذا
 قول المتناسخ منكرى المعاد وهو قول خارج عن اقوال اهل الاسلام
 كلهم فهذا ما تلخص لى من جمع اقوال الناس فى مصير ارواحهم بعد
 الموت ولا تظفر به مجموعا فى كتاب واحد غير هذا البنية ونحن
 نذكر ماخذ هذه الاقوال وما لكل قول وما عليه وما هو الصواب
 من ذلك الذى دل عليه الكتاب والسنة على طريقنا التى من الله بها وهو

مرجو الاعانة والتوفيق *

فصل

فاما من قال هي في الجنة فاحتج بقوله تعالى فاما ان كان من المقرين فروح
وريمان وجنة نعيم قال وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجها من البدن
بالموت وقسم الارواح الى ثلاثة اقسام مقرين واخبرنا في جنة النعيم
واسحاب يمين وحكم لها بالسلام وهو ينضمّن سلامتها من العذاب ومكذبة
ضالة واخبرنا لما نزلنا من حميم وتصلية جميع قالوا وهذا بعد مفارقتها
للبدن قطعا وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في اول السورة فذكر حالها
بعد الموت وبعد البعث واحتجوا بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقد قال خير
واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لما عند خروجها من الدنيا
يشرها الملك بذلك ولا ينافي ذلك قول من قال ان هذا يقال لما في
الآخرة فانه يقال لما عند الموت وعند البعث وهذه هي البشرى التي
قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتعزل عليهم الملائكة
الاتعافوا ولا تعزوا ابشر وابلجنة التي كنتم توعدون وهذا
التنزل يكون عند الموت ويكون في القبر ويكون عند البعث واول
بشارة الآخرة عند الموت وقد تقدم في حديث البراء بن عازب
ان الملك يقول لما عند قبضها بشري بروج وريمان وهذا من ريمان
الجنة واحتجوا بما رواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عبد الرحمن

فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة

ابن كعب بن مالك انه اخبره ان اباہ كعب بن مالك كان يحدث ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر
الجنة حتى يرجعه الله الى حياة يوم يبعثه قال ابو عمرو في رواية مالك
هذه بيان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن بن كعب بن مالك
وكذلك رواه يونس عن الزهري قال سمعت عبد الرحمن بن كعب
ابن مالك يحدث عن ابيه وكذلك رواه الاوزاعي عن الزهري
حدثني عبد الرحمن بن كعب وقد اعل محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث
بان شعيب بن ابي حمزة ومحمد بن اخي الزهري وصالح بن كيسان ورواه
عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن جده
كعب فيكون منقطعا وقال صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن
عبد الرحمن انه بلغه ان كعب بن مالك كان يحدث قال الذهلي وهذا
المفوض عندنا وهو الذي يشبهه حديث صالح وشعيب وابن اخي
الزهري وخالفه في هذا غيره من الحفاظ فحكوا مالك والاوزاعي قال
ابو عمر فاتفق مالك ويونس بن يزيد والاوزاعي والحارث بن فضيل
على رواية هذا الحديث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
عن ابيه وصححه الترمذي وغيره قال ابو عمرو ولا وجه عندى لما قاله
محمد بن يحيى من ذلك ولادليل عليه واتفاق مالك ويونس بن يزيد
والاوزاعي ومحمد بن اسحق اولى بالصواب والنفس الى قولهم وروايتهم
اسكن وهم من الحفظ والاتقان بحيث لا يقاس بهم من خالفهم في هذا

الحدِيثُ اَنْتَهَى وَقَدْ قَالَ مُحَمَّدُ الذَّهَلِيُّ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ الْمَدِينِيِّ يَقُولُ
 وَلَدَ كَعْبٍ خَمْسَةُ عِبْدِ اللَّهِ وَعَبِيدُ اللَّهِ وَمَعْبُدُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمُحَمَّدُ وَقَالَ
 الذَّهَلِيُّ فَسَمِعَ الزُّهْرِيُّ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ وَكَانَ قَائِدًا بِهِ حِينَ هَمِي
 وَسَمِعَ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ وَرَوَى عَنْ بَشِيرِ
 ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ وَلَا أَرَاهُ سَمِعَ مِنْهُ اَنْتَهَى فَالْحَدِيثُ اِنْ كَانَ
 لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ كَمَا قَالَ مَا لَكَ وَمِنْ مَعَهُ فَظَاهِرٌ اِنْ
 كَانَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ جَدِّهِ كَمَا قَالَ شُعَيْبٌ وَمِنْ مَعَهُ
 فَنَهَابَتْهُ اِنْ يَكُونُ مَرَبِّلاً مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقِ وَمَوْصُولاً مِنَ الْآخِرَى
 وَالَّذِينَ وَصَلُوهُ لَيْسُوا بِأَبْدَانِ الَّذِينَ أَرْسَلُوهُ قَدْ رَأَوْا لَعْدَدًا فَالْحَدِيثُ
 مِنْ صَحَاحِ الْأَحَادِيثِ وَإِنَّمَا لَمْ يُخْرِجْهُ صَاحِبُ الصَّحِيحِ لِهَذِهِ الْعِلَّةِ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ أَبُو عَمْرٍو أَمَا قَوْلُهُ نَسَمَةُ الْمَوْتِ فَالنَّسَمَةُ هُنَا الرُّوحُ يَدُلُّ
 عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ نَفْسُهُ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ إِلَى
 جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْهَثُهُ * وَقِيلَ النَّسَمَةُ الرُّوحُ وَالنَّفْسُ وَالْبَدَنُ وَأَصْلُ هَذِهِ
 اللَّفْظَةِ أَعْنَى النَّسَمَةِ الْإِنْسَانُ بَعِيْنُهُ وَإِنَّمَا قِيلَ لِلرُّوحِ نَسَمَةٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ لَأَنَّ
 حَيَوَةَ الْإِحْسَانِ بِرُوحِهِ وَإِذَا افَارَقَهُ عَدِمَ أَوْ صَارَ كَالْمَعْدُومِ وَالِدَلِيلُ
 عَلَى أَنَّ النَّسَمَةَ الْإِنْسَانَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اعْتَقَ نَسَمَةَ مُؤْمِنَةٍ
 وَقَوْلُ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالَّذِي فَلَاقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ * وَقَالَ الشَّاعِرُ
 * بِأَعْظَمِ مَنكَ تَقَى فِي الْحِسَابِ * إِذَا النَّسَمَاتُ تَقِيضُ الْعِبَارَا *
 يَعْنِي إِذَا بَعَثَ النَّاسَ مِنْ قُبُورِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ * وَقَالَ الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ

النسمة الانسان قال والنسمة الروح والنسيم هبوب الريح وقوله تعلق
في شجر الجنة تروى بفتح اللام وهو الاكثر وتروى بضم اللام والمعنى
واحد وهو الاكل والرعى يقول تاكل من ثمار الجنة وتسرح بين اشجارها
والملوكة والعلاقة والملوك الاكل والرعى تقول العرب ماذا اليوم
علوقا اي طعاما قال الربيع بن زياد يصف الخيل *

ومجنبات ما يذقن علوقه * يعضن بالمهرات والامهار
وقال الاعشى *

وفلاة كانها ظهر ترس * ليس فيها الا الرجيع علاق
* قلت * ومنه قول عائشة والنساء اذ ذاك خفاف لم يفشهن اللحم انما ياكلن
العلاقة من الطعام * واصل اللفظة من التعلق وهو ما يعلق القلب والنفس
من الغذاء قال واختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قائلون منهم
ارواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا ام غير شهداء اذ لم يجزهم
عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم قال واحتجوا بان
هذا الحديث لم يخص فيه شهيدا من غير شهيد واحتجوا ايضا بما روى
عن ابي هريرة ان ارواح الابرار في عليين وارواح الفجار في سجين
وعن عبد الله بن عمر ومثل ذلك قال ابو عمرو وهذا قول يعارضه من
السنة ما لا مدفع في صحته نقله وهو قوله اذ امات احدكم عرض عليه
مقعد بالاغداة والعشى ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان
من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه

يوم القيامة* وقال آخرون انما معنى هذا الحديث في الشهداء دون
غيرهم لان القرآن والسنة انما يدلان على ذلك اما القرآن فقوله تعالى
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما آتاهم الله من فضله الآية واما الآثار فذكر حديث ابي سعيد
الخدري عن طريق بقي بن مخلد عن رفاعة بن رافع عن ابي سعيد
ثم يكون ما واهم الى قتادة معلقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك
و تعالى هل تعلمون كرامة افضل من كرامة اكرمتكموها فيقولون لا غير
انا وددنا انك اعدت ارواحنا في اجسادنا حتى نقاتل مرة اخرى
فنقتل في سبيلك* رواه عن هناد عن اسمعيل بن المختار عن عطية عنه*
ثم ساق حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل اقدارهم في اجواف طير
خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتؤوي الى قتاديل من ذهب
مدالة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقبلهم
قالوا من يبلغ اخواننا احياء في الجنة نرزق لثلا ينكلوا عن الحرب
ولا يزهوا في الجهاد قال فقال الله عز وجل انا ابلفهم عنكم فانزل الله
تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم
يرزقون* والحديث في مسند احمد وسنن ابي داود ثم ذكر حديث
الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألنا عبد الله بن
مسعود عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا

بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما انا قد سئلتنا عن ذلك فقال ارواحهم
 في جوف طير خضر تسرح في الجنة في ايها شاءت ثم تأوي الى تلك
 القناديل فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا واي
 شئ نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث
 مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يسئلوا قالوا يا رب نريد ان ترد
 ارواحنا في اجسادنا حتى نقفل في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان
 ليس لهم حاجة تركوا* والحدِيث في صحيح مسلم* قلت* وفي صحيح
 البخاري عن انس ان ام الربيع بنت البراء وهي ام حارثة بن سراقه
 اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله الاتحدثنني عن حارثة
 وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غوب فان كان في الجنة صبرت
 وان كان في غير ذلك اجتمعت عليه في البكاء قال يا ام حارثة انها جنان
 وان ابنك اصاب الفردوس الاعلى* ثم ساق من طريق يقي بن مخلد ثنا يحيى
 ابن عبد الحميد ثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول
 ارواح الشهداء تجول في اجواف طير خضر تعلق في ثمار الجنة* ثم ذكر عن معمر
 عن قتادة قال بلغنا ان ارواح الشهداء في صور طير يبض تاكل من ثمار الجنة*
 ومن طريق ابي عاصم النبيل عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله
 ابن عمرو ارواح الشهداء في طير كالزرازير يتعارفون ويرزقون من ثمر
 الجنة* قال ابو عمرو وهذه الاثار كلها تدل على انهم الشهداء دون غيرهم
 وفي بعضها في صور طير وفي بعضها في اجواف طير وفي بعضها كطير

خضر قال والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير او صور طير لمطابقته لحدِيثنا المذكور يريد حديث كعب بن مالك
 وقوله فيه نسمة المؤمن كطائر ولم يقل في جوف طائر قال وروى
 عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن
 مسروق عن عبد الله كطير خضر * قلت * والذي في صحيح مسلم في اجواف
 طير خضر * قال ابو عمر فعلى هذا التاويل كانه صلى الله عليه وسلم قال
 انما نسمة المؤمن من الشهيد طائر يعلق في شجر الجنة * قلت * لاننا في بين
 قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة * وبين قوله
 ان احدكم اذ مات عرض عليه مقعده بالفداء والعشى ان كان من اهل
 الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار * وهذا الخطاب
 يتناول الميت على فراشه والشهيد كما ان قوله نسمة المؤمن من طائر يعلق
 في شجر الجنة * يتناول الشهيد وغيره ومع كونه معرض عليه مقعده
 بالفداء والعشى ترد روحه انها الجنة وتاكل من ثمارها واما المقعد الخاص
 به والبيت الذي اعد له فانه انما يدخله يوم القيامة ويدل عليه ان منازل
 الشهداء وودورهم وقصورهم التي اعد الله لهم ليست هي تلك القناديل
 التي تالواي اليها ارواحهم في البرزخ قطعافهم يرون منازلهم ومقاعدهم
 من الجنة ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش فان
 الدخول التام الكامل انما يكون يوم القيامة ودخول الارواح الجنة
 في البرزخ امر دون ذلك ونظير هذا اهل الشقاء تعرض ارواحهم

على النار غدا و عشيا فاذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم
ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتنعم بالارواح بالجنة
في البرزخ شيء وتنعمهم مع الابد ان بها يوم القيامة شيء اخر فغدا
الروح من الجنة في البرزخ دون غذائهم بدنهم يوم البعث
ولهذا قال نعاقي في شجر الجنة اي تاكل العلكة وتنام الاكل
والشرب واللبس والتمتع فانما يكون اذا ردت الى اجسادها
يوم القيامة فظهر انه لا يعارض هذا القول من السنن شيء وانما
تعاضده السنة وتوافقه واما قول من قال ان حديث كعب في
الشهداء دون غيرهم فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه وهو حمل
اللفظة العام على اقل مسمياته فان الشهداء بالنسبة الى عموم المؤمنين
قليل جدا والنبي صلى الله عليه وسلم علق هذا الجزاء بوصف الايمان
فهو المقتضى له ولم يعلقه بوصف الشهادة الا ترى ان الحكم الذي اختص
بالشهداء علق بوصف الشهادة كقوله في حديث المقدام بن معديكرب
للاشهاد عند الله ست خصال يغفر له في اول دفقة من دمه ويرى مقعده
من الجنة ويحلى حلة الايمان ويزوج من الحور العين ويجار من
عذاب القبر ويامن من الفزع الاكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار
الباقوة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين من الحور العين
ويشفع في سبعين انسانا من اقاربه * فلما كان هذا يختص بالشهيد قال ان
للاشهاد لم يقل ان المؤمن وكذلك قوله في حديث قيس الخزاعي يعطى

الشهيد ست خصال وكذلك سائر الاحاديث والنصوص التي علق
 فيها الجزاء بالشهادة واماما علق فيه الجزاء بالايمان فانه يتناول كل
 مؤمن شهيد اكان او غير شهيد واما النصوص والاثار التي ذكر في رزق
 الشهداء وكون ارواحهم في الجنة فكلها حق وهي لا تدل على انتفاء
 دخول ارواح المؤمنين الجنة ولا سيما الصديقين الذين هم افضل من
 الشهداء بل انزع بين الناس فيقال لهؤلاء ماتوا في ارواح
 الصديقين هل هي في الجنة ام لا فان قالوا انها في الجنة ولا يسوغ لهم غير
 هذا القول فثبت ان هذه النصوص لا تدل على اختصاص ارواح
 الشهداء بذلك وان قالوا ليست في الجنة ازمهم من ذلك ان
 تكون ارواح سادات الصحابة كابي بكر الصديق وابي بن كعب
 وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان واشبا هم
 ليست في الجنة وارواح شهداء زماننا في الجنة وهذا معلوم البطلان
 ضرورة فان قيل بماذا كان هذا حكم لا يختص بالشهداء فما الموجب
 لتخصيصهم بالذكر في هذه النصوص (١) على التنبيه على فصل الشهادة
 وعلود رجتها وان هذا مضمون لاهلها ولا بد وان لهم منه او فر نصيب
 فنصيبهم من هذا النعيم في البرزخ اكمل من نصيب غيرهم من الاموات
 على فرشهم وان كان الميت على فراشه اعلى درجة منهم فله نعيم يختص
 به لا يشاركه فيه من هو دونه ويدل على هذا ان الله سبحانه جعل ارواح
 الشهداء في اجواف طير خضر فانهم لما بذلوا انفسهم لله حتى الملقها اعداؤه

فيه اعضاءهم منها في البرزخ ابد اناخير امنها تكون فيها الى يوم القيامة
ويكون نعيمها بواسطة تلك الابدان اكمل من نعيم الارواح المجردة عنها
ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير او كطير ونسمة الشهيد في جوف طير
وتأمل لفظ الحديثين فانه قال نسمة المؤمن طير فهذا يعم الشهيد وغيره ثم
خص الشهيد بان قال هي في جوف طير ومعلوم انها اذا كانت في جوف طير
صدق عليها انها طير فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه
بعضا ويدل على انه حق من عند الله وهذا الجمع احسن من جمع ابي
عمر وترجيحه رواية من روى ارواحهم كطير خضر * بل الروايتان
حق وصواب فهي كطير خضر وفي اجواف طير خضر *

﴿ فصل ﴾

واما قول مجاهد ليس هي في الجنة ولكن ياكون من ثمارها ويجدون
ريحها فقد يحتاج لهذا القول بما رواه الامام احمد في مسنده من حديث
ابن اسحق عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة
خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية وهذا الاينافي كونهم
في الجنة فان ذلك النهر من الجنة ورزقهم يخرج عليهم من الجنة فهم
في الجنة وان لم يصيروا الى مقاعد هم منها فجاهد نفي الدخول الكامل
من كل وجه والتعبير يقصر عن الاحاطة بشيء هذا من هذا واكمل
العبارة وادلها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

في الجنة ولكن ياكون من ثمارها ويجدون ريحها
﴿ فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليس ﴾

عبارته اصحابه وكلما علمت رأيت الشفاء والهدى والنور وكلما نزلت
 رأيت الخيرة والدعاوى والقول بلا علم قال ابو عبد الله بن مندة
 وروى موسى بن عبدة عن عبد الله بن يزيد عن ام بكبشة بنت المروار
 قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن هذه
 الارواح فوصفها صفة ابكي اهل البيت فقال ان ارواح المؤمنين
 في حواصل طير خضر ترعى في الجنة وتاكل من ثمارها وتشرب من
 مائها وتاوى الى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا
 اخواننا وانما وعدتنا وان ارواح الكفار في حواصل طير سود تاكل
 من النار وتشرب من النار تاوى الى بحر في النار يقولون ربنا لا تلتق
 بنا اخواننا ولا نؤتمنا وعدتنا وقال الطبراني ثنا ابو زرعة الدمشقي
 ثنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب
 قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ارواح المؤمنين فقال في
 طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله ارواح
 الكفار قال محبوسة في سجين * رواه ابو الشيخ عن هشام بن
 يونس عن عبد الله بن صالح ورواه ابو المغيرة عن ابي بكر بن
 ابي مريم عن ضمرة بن حبيب وذكر ابو عبد الله بن مندة عن
 حديث غنجار عن الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارواح
 المؤمنين في طير خضر كالترازير تاكل من ثمر الجنة ورواه غيره موقوفا

وذكر يزيد الرقاشي عن انس وابو عبد الله الشامي عن تميم الداري
عن النبي صلى الله عليه وسلم اذ اخرج ملك الموت بروح المومن الى السماء
استقبله جبرئيل في سبعين الفا من الملائكة كل منهم ياتيه بيشارة من
السماء سوى بشارة صاحبه فاذا انتهى به الى العرش خر ساجدا
فيقول الله عز وجل لملك الموت انطلق بروح عبدى فضعه في صدر
مفضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب رواه بكر بن خنيس
عن ضرار بن عمرو عن يزيد وابي عبد الله *

* فصل *

واما قول من قال الارواح على افنية قبورها فان اراد ان هذا امر لازم
لها لا تفارق افنية القبور ابد افهم اخطأ ترده نصوص الكتاب
والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها وسند ذكر منها ما
لم نذكره ان شاء الله وان اراد انها تكون على افنية القبور وقتا ولها اشراف
على قبورها وهي في مقرها فهذا حق ولكن لا يقال مستقرها افنية القبور
وقد ذهب الى هذا المذهب جماعة منهم ابو عمر بن عبد البر قال في
كتايبه في شرح حديث ابن عمر ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده
بالقدادة والعشي * وقد استدل به من ذهب الى ان الارواح على افنية
القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك من طريق الاثر الا ترى ان
الاحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذلك احاديث السلام على
القبور * قلت * يريد الاحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا ومثل

فصل في بيان قول من قال ان الارواح على افنية قبورها *

حديث البراء بن عازب الذي تقدم وفيه هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة ومثل حديث انس ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم وفيه انه يرى مقعده من الجنة والنار وانه يفسح للمؤمن في قبره سبعين ذراعاً ويضيق على الكافر ومثل حديث جابر ان هذه الامة تنبأ في قبورها فاذا دخل المؤمن قبره وتولى عنه اصحابه اتاه ملك الحديث انه يرى مقعده من الجنة فيقول دعوني ابشر اهلي فيقال له اسكن فهذا مقعدك ابداه ومثل سائر احاديث عذاب القبر ونعيمه التي تقدمت ومثل احاديث السلام على اهل القبور وخطابهم ومعرفتهم بزيارة الاحياء لم وقد تقدم ذكر ذلك كله وهذا القول ترده السنة الصحيحة والاثار التي لا مدفع لها وقد تقدم ذكرها وكل ما ذكره من الادلة فهو يتناول الارواح التي هي في الجنة بالنص وفي الرفيق الاعلى وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه دائماً من جميع الوجوه بل لها اشراف واتصال بالقبر وفنائه وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده فان للروح شأناً آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عليين ولها اتصال بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه فيرد عليه السلام وهي في الملاء الاعلى وانما يغلط اكثر الناس في هذا الموضع حيث يعتقد ان الروح من جنس ما يعهد من الاجسام التي اذا شغلت مكاناً لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط ممض بل الروح تكون

فوق السموات في اعلى عليين وترد الى القبر فتد السلام وتعلم
بالمسلم وهي في مكانها هناك وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الرفيق الاعلى دائما ويردها الله سبحانه الى القبر فتد السلام على من
سلم عليه وتسمع كلامه وقدر اى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى
قاما يصلي في قبره وراه في السماء السادسة او السابعة فاما ان تكون
سريعة الحركة والانتقال كالحب البصر واما ان يكون المتصل منها بالقبر
وفنائته بمنزلة شعاع الشمس وجرمها في السماء وقد ثبت ان روح
النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد لله بين يدي العرش ثم ترد الى
جسده في ايسر زمان وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز
السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له ويقضى فيها قضاءه ويريه
الملك ما اعد الله لها في الجنة ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم
في حديث البراء بن عازب ان النفس يصعد بها حتى توقف بين
يدي الله فيقول تعالى اكتبوا كتاب عبدى في عليين ثم اعيدوه الى
الارض فيعاد الى القبر وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه فقد صرح
به في حديث ابن عباس حيث قال فيهبطون على قدر فراغه من
غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه وقد ذكر
ابو عبد الله بن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ابن شهاب
ثنا عامر بن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن ابيه قال اردت
مالى بالغابة فادر كنى الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام

فسمعت قراءة من القبر ما سمعت احسن منها فجئت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله الم تعلم ان الله
قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتى اذا
طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانهم الذي كانت به * ففي هذا الحديث
بيان سرعة انتقال ارواحهم من العرش الى الثرى ثم انتقالها من الثرى
الى مكانها ولهذا قال مالك وغيره من الائمة ان الروح * رسالة تذهب
حيث شاءت وما يراه الناس من ارواح الموتى ومجيئهم اليهم من
المكان البعيد امر يعلمه عامة الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واما السلام
على اهل القبور وخطابهم فلا يدل على ان ارواحهم ليست في الجنة
وانها على افنية القبور فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في اعلى عليين
مع الرفيق الاعلى صلى الله عليه وسلم يسلم عليه عند قبره ويرد
سلام المسلم عليه وقد وافق ابو عمر رحمه الله على ان ارواح الشهداء
في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله
عليه وسلم ان نسلم عليهم وكما كان الصعابة يسلمون على شهداء احد
وقد ثبت ان ارواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق
عطئك عن كون الروح في الملا الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت
وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام
والروح شان آخر غير شان البدن وهذا جبريل صلوات الله وسلامه

عليه رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ست مائة جناح منها جناحان
قد سد بهما بين المشرق والمغرب وكان من النبي صلى الله عليه وسلم
حتى يضع ركبته بين ركبته ويد به على نخذه وما اظنك يتسع
بطانك انه كان حينئذ في الملاء الاعلى فوق السموات حيث هو مستقره
وقد دنا من النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدنوفان التصديق بهذا
له قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن لم يتسع بطانه لهذا فهو
اضيق ان يتسع للايمان بالنزول الالهى الى سماء الدنيا كل ليلة وهو
فوق سمواته على عرشه لا يكون فوقه شئ البتة بل هو العالى على كل
شيء وعلوه من لوازم ذاته وكذلك دنوه عشية عرفة من اهل الموقف
وكذلك مجيئه يوم القيامة لمحاسبة خلقه واشراق الارض بنوره
وكذلك مجيئه الى الارض حين دحاها وسواها ومدها وبسطها
وهياها لما براد منها وكذلك مجيئه اليها قبل يوم القيامة حين يقبض من
عليها ولا يبقى بها احد كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فاصبح ربك
يطوف في الارض وقد خلت عليه البلاد هذا وهو فوق سمواته على عرشه *

❀ فصل ❀

ومما ينبغي ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال
الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر فالروح العظيمة الكبيرة
من ذلك ما ليس لمن هو دونها وانت ترى احكام الارواح في الدنيا
كيف تتفاوت اعظم تفاوت بحسب تفارق الارواح في كيفياتها

❀ فصل ❀ في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر ❀

وقواها وابطائها واسراعها والمعاونة لها فللروح المطلقة من اسر البدن
وعلائقه وعوائقه من التصرف والقوة والنفذ والهمة وسرعة الصمود
الى الله والتعلق بالله ما ليس للروح المهيئة المحبوسة في علائق البدن
وعوائقه فاذا كان هذا هو محبوسة في بدنها فكيف اذا تجردت وفارقت
 واجتمعت فيها قواها وكانت في اصل شانها روحا عالية زكية كبيرة
 ذات هممة عالية فهذه ولها بعد مفارقة البدن شان آخر وفعل آخر
 وقد تواترت الروايات من اصناف بني آدم على فعل الارواح بعد موتها
 ما لا تقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة
 بالواحد والاثنين والعدد القليل ونحو ذلك وكم قدرني النبي صلى الله
 عليه وسلم ومعه ابوبكر وعمر في النوم قد هزمت ارواحهم عساكر الكفر
 والظلم فاذا بجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضعف
 المؤمنين وقتلهم ومن العجب ان ارواح المؤمنين المتحايين المتعارفين
 تتلاقى وبينها اعظم مسافة وابتداهات تسالم وتتعارف فيعرف بعضها
 بعضها كانه جليسه وعشيرته فاذا رآه طابق ذلك ما كان عرفته به روحه
 قبل رويته قال عبد الله بن عمرو ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة
 يوم وما رأى اى احدهما صاحبه قط* ورفعهم بعضهم الى النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال عكرمة ومجاهد اذا نام الانسان فان له سبيبا يجري
 فيه الروح واصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله مادام ذاهبا فالانسان
 نائم فاذا رجع الى البدن انتبه الانسان وكان بمنزلة شمع الشمس هو ساقط

بالارض فاصله متصل بالشمس وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة عن بعض
 اهل العلم انه قال ان الروح تمتد من منخر الانسان ومركبه واصله في بدنه
 فلو خرج الروح بالكلية لمات كما ان السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة
 الا ترى ان مركب النار في الفتيلة وضوءها وشعاعها يملأ البيت فكذلك
 الروح تمتد من منخر الانسان في منامه حتى تألفي السماء وتجول في
 البلدان وتلتقي مع ارواح الموتى فاذا رآه الملك المؤكل بارواح العباد
 ما احب ان يريه وكان المرئي في البقطة عاقلا ذكيا صاذا وقالوا بلغت في
 يقظته الى شئ من الباطل رجع اليه روحه فادى الى قلبه الصدق
 مما اراد الله عز وجل على حسب خلقه وان كان خفيفا نزل فايحب الباطل
 والنظر اليه فاذا نام واره الله امرا من خير او شر رجعت
 روحه اليه فحيث مارأى شيئا من مخاريق الشيطان او الباطل وقفت
 روحه عليه كما تقف في يقظته فكذلك لا يودى الى قلبه فلا يعقل
 ما راى لانه خلط الحق بالباطل فلا يمكن معبران يهبر له وقد خلط الحق
 بالباطل وهذا من احسن الكلام وهو دليل على معرفة قائله وبصيرته
 بالارواح واحكامها وانت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو
 انفع شئ له ثم يرمي باطل وهو من غناء او شبهه او زور او غيره فيصنفى
 اليه ويفتح له قلبه حتى يتادى اليه فيتخبط عليه ذلك الذي سمعه من
 العلم والحكمة ويلتبس عليه الحق بالباطل فهكذا شان الارواح عند النوم
 واما بعد المفارقة فانها تمذهب بتلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت

حظها حال اتصالها بالبدن وينضاف الى ذلك عذابها بتلك الارادات
والشهوات التي حبل بينها وبينها وينضاف الى ذلك عذاب اخر ينشئه الله
لها ولبدنها من الاعمال التي اشتركت معه فيها وهذه هي المعيشة الضنك
في البرزخ والزاد الذي تزود به اليه والروح الزكية العلوية المحقة
التي لا تحب الباطل ولا تالفه بضد ذلك كله تنعم بتلك الاعنقات
الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلتقيها من مشكوة النبوة وتلك الارادات
والهمم الزكية وينشئ الله سبحانه لها من اعمالها نعيمها بنعمها به في البرزخ
فتصير لها روضة من رياض الجنة ولذلك حفرة من حفرة النار

﴿ فصل ﴾

واما قول من قال ارواح المؤمنين عند الله تعالى ولم يزد على ذلك فانه تادب
مع لفظ القران حيث يقول الله عز وجل بل احياء عند ربهم يرزقون
وقد احتج ارباب هذا القول بحجج منها * ما رواه محمد بن اسحق الصنعائي
ثنا يحيى بن ابي بكير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن عمرو
ابن عطاء عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
الميت اذا خرجت نفسه يعرج بها الى السماء حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها
الله عز وجل واذا كان الرجل السوء يعرج بها الى السماء فانه لا يفتح
لها باب السماء فتُرسل من السماء فتصير الى القبر وهذا اسناد لا تسأل
عن صحته وهو في مسند احمد وغيره وقال ابو داود الطيالسي ثنا
حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري

﴿ فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى ﴾

قال تخرج روح المؤمن من ریح المسك فتنتقلق بها الملائكة
الذين يتوفونه فتلقاه الملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لحاسن عمله فيقولون مرحبا بكم وبه
فيقبضونها منهم فيصعد بها من الباب الذي كان يصعد منه عمله فيشرق
في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي الى العرش واما
الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون هذا فلان
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحبا
لا مرحبا ردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى * وقال المكي بن
ابراهيم عن داود بن يزيد الاودي قال ارأه عن عامر الشعبي عن
حذيفة بن اليمان انه قال الارواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنظر
موعد هاحتي يتفخ فيها * وذكر سفهان بن عيينة عن منصور بن صفية عن
امه انه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب فاتى اسماء
يعزيها فقال لها عليك بتقوى الله والصبر فان هذه الجثث لبست بشي وانما
الارواح عند الله فقالت وما يمتنى من الصبر وقد اهدى راس يحيى
ابن زكريا الى بغى من بغايا بنى اسرائيل * وذكر جرير عن الاعمش
عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال كنا جلوسا الى كعب والربيع
ابن خيثم وخالد بن عرعة في اناس فجاء ابن عباس فقال هذا ابن عم
نبيكم قال فوسع له مجلس فقال يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير
اربعة اشياء فاخبرني عنهن ماسجين وما عليون وما سدرة المنتهى

وما قول الله لا دريس ورفعهنا مكانا عليا قال اما عليون فالسما
السابعة فيها ارواح المؤمنين واما سجيت فالارض السابعة السفلى
وارواح الكفار تحت خد ابليس واما قول الله سبحانه لا دريس ورفعهنا
مكانا عليا فاوحى الله اليه اني رافع لك كل يوم مثل اعمال بنى ادم
وكلم صد يقاله من الملائكة ان يكلم له ملك الموت فيؤخره حتى يزداد
عملا فعمله بين جناحيه فعرج به حتى اذا كانت في السماء الرابعة لقيه
ملك الموت فكلمه في حاجته فقال واين هو قال هو ذا بين جناحي
قال فالعجب اني امرت ان اقبض روحه في السماء الرابعة فقبض
روحه واما سدرة المنتهى فانها سدرة على رؤس حملة العرش ينتهى
اليها علم الخلائق ثم ليس لاحد ورائها علم فلذلك سميت سدرة المنتهى *
قال ابن مندور ورواه وهب بن جرير عن ابيه ورواه يعقوب القمي عن
شمرو ورواه خالد بن عبد الله عن العوام بن حوشب عن القاسم بن
عوف عن الربيع بن خيثم قال كنا جلوسا عند كعب فذكره * وذكر
يعلى بن عبيد عن الاجلمع عن الضمك قال اذا قبض روح العبد المومن
عرج به الى السماء الدنيا فينطلق معه المقر بون الى السماء الثانية ثم الثالثة
ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة حتى ينتهى به الى سدرة المنتهى
قلت للضمك لم سميت سدرة المنتهى قال لانه ينتهى اليها كل شئ من
امرائه عز وجل لا يعدوها فيقول ربي عبدك فلان وهو اعلم به منهم
فيعت الله اليه بصك مختوم يا منه من العذاب وذلك قوله تعالى كلا ان

كتاب الابرار لفي عليين وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده
المقربون * وهذا القول لا ينافي قول من قال هم في الجنة فان الجنة عند
سدرة المنتهى والجنة عند الله وكان قائله رأى ان هذه العبارة سلم
واوفق وقد اخبر الله سبحانه ان ارواح الشهداء عنده واخبر النبي
صلى الله عليه وسلم انها تسرح في الجنة حيث شاءت *

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين بالجارية وارواح الكفار
بمحضر موت يبرهوت فقال ابو محمد بن حزم هذا من قول الرافضة وليس كما
قال بل قد قاله جماعة من اهل السنة قال ابو عبد الله بن مندة وروي عن
جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجارية ثم قال اننا محمد
ابن محمد بن يونس ثنا احمد بن عاصم ثنا ابو داود سليمان بن داود ثنا
همام حدثني قتادة حدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو
انه قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بالجارية وان ارواح الكفار تجتمع في
سبخة بمحضر موت يقال لها يبرهوت * ثم ساق من طريق حماد بن سلمة عن
عبد الجليل بن عطية عن شهر بن حوشب ان كعبا رأى عبد الله بن عمرو
وقد تكاب الناس عليه يسئلونه فقال له رجل سلمة اين ارواح المؤمنين
وارواح الكفار فسأله فقال ارواح المؤمنين بالجارية وارواح الكفار
يبرهوت * قال ابن مندة ورواه ابو داود وغيره عن عبد الجليل ثم ساق
من حديث سفیان عن فرات القزاعي عن ابي الطفيل عن علي قال خير بئر

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجارية وارواح الكفار بمحضر موت يبرهوت *

❖ فصل في بيان قول ان الارواح تجتمع في الارض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون ❖

في الارض زمزم وشرير في الارض برهوت وير في حضرموت
وخير وادي في الارض وادي مكة والوادي الذي اهبط فيه آدم
بالهند منه طبيكم وشر وادي في الارض الاحقاف وهو في حضرموت
ترده ارواح الكفار* قال ابن مندة وروى حماد بن سلمة عن علي بن
زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي قال ابغض بقعة في
الارض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه ارواح الكفار وفيه
يرماؤها بالنهار اسود كانه قيح تأوى اليه الهوام* ثم ساق من طريق
اسماعيل بن اسحق القاضي ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا ابان بن تغلب قال
قال رجل رأيت فيه يعني وادي برهوت فكانما حشرت فيه اصوات الناس
وهم يقولون ياد ومه ياد ومه قال ابان فخذ ثنار جل من اهل الكتاب ان
دومه هو الملك الذي على ارواح الكفار وقال سفيان وسأنا الحضرمين
فقالوا لا يستطيع احد يبيت فيه بالليل* فهذا جملة ما علمته في هذا القول
فان اراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشبيه وانها تجمع في
مكان فسيح يشبه الجاية لسعته وطيب هوائه فهذا قريب وان اراد
نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوقيف ولعله مما
تلقاه عن بعض اهل الكتاب *

❖ فصل ❖

واما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها ولقد كتبنا في
الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون* فهذا ان كان قاله

تفسير الالية فليس هو تفسير لها وقد اختلف الناس في الارض المذكورة
 هنا فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس هي ارض الجنة وهذا قول اكثر
 المفسرين وعن ابن عباس قول اخر انها الدنيا التي فتحها الله على امة محمد
 صلى الله عليه وسلم وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة
 النور وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
 في الارض كما استخلف الذين من قبلهم * وفي الصحيح عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي
 ما زوي لي منها * وقالت طائفة من المفسرين المراد بذلك ارض بيت
 المقدس وهي من الارض التي اورثها الله عباده الصالحين وليست
 الالية مختصة بها *

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وارواح
 الكفار في سجين في الارض السابعة فهذا قول قد قاله جماعة من السلف
 والخلف وبدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى *
 وقد تقدم حديث ابي هريرة ان الميت اذا خرجت روحه عرج بها الى
 السماء حتى ينهي بها الى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل * وتقدم قول
 ابي موسى انها تصعد حتى تنتهي الى العرش * وقول حذيفة انها موقوفة
 عند الرحمن * وقول عبد الله بن عمران هذه الارواح عند الله * وتقدم
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ان ارواح الشهداء تؤول الى قناديل تحت

❀ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عليين وارواح الكفار في سجين ❀

العرش * وتقدم حديث البراء بن عازب انها تصعد من سماء الى سماء
ويشيعها من كل سماء مقربوها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة * وفي لفظ
الى السماء التي فيها الله عز وجل * ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك بل
يصعد بها الى هنالك للعرض على ربها فيقضى فيها امره ويكتب كتابه
من اهل عليين ومن اهل سبعين ثم تعود الى القبر للمسئلة ثم ترجع الى مقرها
التي اودعت فيه فارواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم وارواح
الكفار في سبعين بحسب منازلهم *

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجتمع ببيروزم فلا دليل على
هذا القول من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها ولا قول صاحب يوثق
به وليس بصحيح فان تلك البير لا تسع ارواح المؤمنين جميعهم
وهو مخالف لما ثبتت به السنة الصريحة من ان نسمة المؤمن طائر يعلق
في شجر الجنة وبالجملة فهذا من ابطال الاقوال وافسدها وهو افسد من قول
من قال انها بالجارية فان ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البير الضيقة *

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث
شاءت فهذا مروى عن سلمان الفارسي والبرزخ هو الحاجز بين شيئين
وكان سلمان اراد بها في ارض بين الدنيا والاخرة مرسله هناك تذهب
حيث شاءت وهذا قول قوي فانها قد فارقت الدنيا ولم تلج الاخرة

❀ فصل في ابطال كون الارواح في بيروزم ❀

❀ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في
برزخ من الارض تذهب حيث شاءت ❀

بل هي في برزخ بينهما فارواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح
والريحان والنعيم وارواح الكفار في برزخ ضيق فيه الغم والعذاب
قال تعالى ومن وراءهم برزخ الى يوم يبعثون * فالبرزخ هنا ما بين الدنيا
والاخرة واصله الحاجز بين الشيتين *

❁ فصل ❁

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين عن يمين ادم وارواح الكفار عن
يساره فلعمر الله لقد قال قول لا يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث
الاسراء فان النبي صلى الله عليه وسلم رآهم كذلك ولكن لا يدل ذلك
على تعادلهم في اليمين والشمال بل يكون هؤلاء عن يمينه في الملوك والسعة
وهؤلاء عن يساره في السفلى والسحر وقد قال ابو محمد بن حزم ان ذلك
البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به
عند سماء الدنيا قال وذلك عند منقطع العناصر قال وهذا يدل على انها
عنده تحت السماء حيث تنقطع العناصر وهي الماء والتراب والنار والهواء
وهو دائم لا ينقطع على من قال قول لا دليل عليه فاي دليل له على هذا القول من
كتاب وسنة وسياتي اشباع الكلام على قوله اذا انتهينا اليه ان شاء الله
تعالى فان قيل فاذا كانت ارواح اهل السعادة عن يمين ادم وادم في
السماء الدنيا وقد ثبت ان ارواح الشهداء في ظل العرش والعرش فوق السماء
السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف رآها النبي صلى الله عليه وسلم
هناك في السماء الدنيا * فالجواب * من وجوه * احدها * انه لا يتمتع كونها

❁ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين عن يمين ادم وارواح الكفار عن يساره ❁

عن يمينه في جهة العلوك كما كانت ارواح الاشقياء عن يساره في جهة السفلى
 * الثاني * انه غير ممتنع ان تعرض على النبي صلى الله عليه وسلم في سماء
 الدنيا وان كان مستقرا فوق ذلك * الثالث * انه لم يخبر انه رأى ارواح
 السعداء جميعا هناك بل قال فاذا عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة
 ومعلوم قطعا ان روح ابراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة
 والسابعة وكذلك الرفيق الاعلى ارواحهم فوق ذلك والارواح السعداء
 بعضها اعلى من بعض بحسب منازلهم كما ان الارواح الاشقياء بعضها اسفل
 من بعض بحسب منازلهم والله اعلم *

فصل *

واما قول ابي محمد بن حزم ان مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها
 فهذا ابتداء منه على مذهبه الذي اختاره وهو ان الارواح مخلوقة قبل
 الاجساد وهذا فيه قولان للناس وجهه وهم على ان الارواح خلقت
 بعد الاجساد والذين قالوا انها خلقت قبل الاجساد ليس معهم على
 ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص
 لا تدل على ذلك او احاديث لا تصح كما احتج به ابو محمد بن حزم من
 قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم
 على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا الاية بقوله تعالى ولقد خلقناكم
 ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا وقال فصيح ان الله
 خلق الارواح جملة وهي الانفس وكذلك اخبر عليه السلام ان

فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت قبل خلق اجسادها *

الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف
قال واخذ عز وجل عهدا وشهادتها وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل
ان يامر الملائكة بالسجود لادم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد
يومئذ تراب وقال لان الله تعالى خلق ذلك بلفظة ثم التي توجب التعقيب
والمهلة ثم اقرها سبحانه وتعالى حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه
عند الموت وسنذكر ما في هذا الاستدلال عند جواب سوال السائل
عن الارواح هي مخلوقة مع الابد ان ام قبلها هذا الغرض هنا الكلام على
مستقر الارواح بعد الموت وقوله انها تستقر في البرزخ الذي كانت
فيه قبل خلق الاجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقده وقوله
ان ارواح السعداء عن يمين آدم وارواح الكفار الاشقياء عن يساره
حق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ان ذلك عند منقطع
العناصر لادليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبهه اقوال اهل الاسلام
والاحاديث الصحيحة تدل على ان الارواح فوق العناصر في الجنة عند الله
وادلة القران تدل على ذلك وقد وافق ابو محمد على ان ارواح الشهداء
في الجنة ومعلوم ان الصديقين افضل منهم فكيف تكون روح
ابي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان
واشباهم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا الفلك الادنى وتحت
السماء الدنيا وتكون ارواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق
السموات واما قوله قد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راويه

انه ذكر هذا الذي قلناه بعينه قال وعلى هذا جميع اهل العلم وهو
قول جميع اهل الاسلام قلت * محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب
الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من
ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم * الاثار التي ذكر
السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه ثم اخذ الميثاق عليهم ووردهم
في صلبه وانه اخرجه مثل الذروانه سبحانه قسمهم اذ ذاك الى شقي
وسعيد وكتب آجالهم وارزاقهم واعمالهم وما يصيبهم من خير وشر
ثم قال قال اسحق اجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد استنطقهم
واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان نقولوا يوم
القيامة انا كنا عن هذا غافلين او نقولوا انما اشرك اباؤنا من قبل هذا
نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على ان مستقر الارواح ما ذكر
ابو محمد حيث تنقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على ان
الارواح كائنة قبل خلق الاجساد بل انما يدل على انه سبحانه اخرجها
حينئذ فخطبها ثم ردها الى صلب آدم وهذا القول وان كان قد قاله
جماعة من السلف والخلف فالقول الصحيح غيره كما استتف عليه ان
شاء الله اذ ليس الغرض في جواب هذه المسئلة الكلام في الارواح
هل هي مخلوقة قبل الاجساد ام لا حتى لو سلم لابي محمد هذا كله
لم يكن فيه دليل على ان مستقرها حيث تنقطع العناصر ولا ان ذلك
الموضع كان مستقرها ولا *

فصل

واما قول من قال مستقرها العدم المحض فهذا قول من قال انها عرض من
اعراض البدن وهو الحياة وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه وكذلك
قال ابو الهذيل العلاف النفس عرض من الاعراض ولم يعينه
بانه الحياة كما عينه ابن الباقلاني ثم قال هي عرض كسائر اعراض الجسم
وهو لا عندهم ان الجسم اذا مات عدمت روحه كما تنعدم وسائر اعراضه
المشروطة بالحياة ومن يقول منهم ان العرض لا يبقى زمانين كما يقوله
اكثر الاشعرية فمن قولهم ان روح الانسان الان هي غير روحه
قبل وهو لا ينفك يحدث له روح ثم تغير ثم روح ثم تغير هكذا ابدا
فيبدل له الف روح فاكثر في مقدار ساعة من الزمان فماذا فاما
فلاروح تصعد الى السماء وتعود الى القبر وتقبضها الملائكة ويستفتحون
لها ابواب السموات ولا تنعم ولا تعذب وانما ينعم ويعذب الجسد اذا
شاء الله تنعيمه وتعذيبه رد اليه الحياة في وقت يريد تنعيمه وعذابه
والافلاروح هناك قائمة بنفسها البتة وقال بعض ارباب هذا القول
نرد الحياة الى عجب الذنب فهو الذي يعذب وينعم حسب وهذا
قول يرده الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقول والفطن
والفطرة وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره وقد خاطب الله
سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ودات النصوص
الصريحة الصريحة على انها تصعد وتنزل وتقبض وتمسك وترسل

فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح العدم المحض

وتستفتح لها ابواب السماء وتسجد وتكلم وانها تخرج نسيل كما تسهل القطرة
وتكفن وتخط في اكفان الجنة والنار وان ملك الموت ياخذها بيده
ثم تتناولها الملائكة من يده ويشم لها كاطيب نفحة مسك او انتن جيفة
وتشيع من سماء الى سماء ثم تعاد الى الارض مع الملائكة وانها اذا خرجت
تبصم البصر بحيث يراها وهي خارجة ودل القران على انها تنتقل من
مكان الى مكان حتى تبلغ الحلقة في حركتها وجميع ما ذكرنا من الادلة
الدالة على تلاقي الارواح وتعارفها وانها اجناد مجمدة الى غير ذلك
تبطل هذا القول وقد شاهد النبي صلى الله عليه وسلم الارواح ليلة
الاسراء عن يمين آدم وشماله واخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان نسمة
المومن طائر يعلق في شجر الجنة وان ارواح الشهداء في حواصل طير
خضر واخبر تعالى عن ارواح ال فرعون انها تعرض على النار غدوا
وعشيا ولما ورد ذلك على ابن الباقلاني لجم في الجواب وقال يخرج
على هذا الحد وجهين اما بان يوضع عرض من الحياة في اول جزء من
اجزاء الجسم واما ان يخلق لتلك الحياة والنعيم والعذاب جسد اخر
وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة واي قول افسد من قول
من يجعل روح الانسان عرضا من الاعراض يتبدل كل ساعة الوفا
من المرات فاذا فارقه هذا العرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب
ولا تصعد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل فهذا قول مخالف للعقل
ونصوص الكتاب والسنة والفطرة وهو قول من لم يعرف

نفسه وسيأتى ذكر الوجوه الدالة على بطلان هذا القول في موضعه
من هذا الجواب ان شاء الله وهو قول لم يقل به احد من سلف الامة
ولامن الصحابة والتابعين ولائمة الاسلام *

❁ فصل ❁

واما قول من قال ان مستقرها بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان
فهذا القول فيه حق وباطل فاما الحق فما اخبر الصادق المصدوق
صلى الله عليه وسلم عن ارواح الشهداء انها في حواصل طير خضر تاوى
الى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالاوكار للطائر وقد صرح بذلك
في قوله جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر واما قوله صلى الله عليه
وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة * يحتمل ان يكون هذا الطائر مركبا
للروح كالبدن لها ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء ويحتمل ان يكون
الروح في صورة طائر وهذا اختيار ابي محمد بن حزم وابي عمر بن
عبد البر وقد تقدم كلام ابي عمر والكلام عليه واما ابن حزم فانه قال
معنى قوله صلى الله عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق * هو على ظاهره لا على
ظن اهل الجمل وانما اخبر صلى الله عليه وسلم ان نسمة المؤمن طائر يعلق بمعنى
انها تطير في الجنة لا انها تمسخ في صورة الطير قال * فان قيل * ان النسمة
موتنة * قلنا * قد صح عن عروبي فصيح انه قال اتيت كتابي فاستخففت بها
فقبل له اتونث قال او ليس صحيحة وكذا لك النسمة ان ذكر كذلك قال
واما الزيادة التي فيها انها في حواصل طير خضر فانها صفة تلك القناديل

❁ فصل في بيان قول من قال ان الارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان ❁

التي تأوى إليها والحديث واحد وهذا الذي قاله في غاية
 الفساد لفظاً ومعنى فإن حديث نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة
 غير حديث ارواح الشهداء في حواصل طير خضر* والذي ذكره معتمل
 في الحديث الاول واما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه فانه صلى الله
 عليه وسلم اخبر ان ارواحهم في حواصل طير وفي لفظ في اجواف
 طير خضر وفي لفظ بيض وان تلك الطير تسرح في الجنة فتاكل من ثمارها
 وتشرب من انهارها ثم تأوى الى قناديل تحت العرش هي ثاكالواكار
 للطائر وقوله ان حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوى
 إليها خطأ قطعاً بل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فهنا ثلاثة امور صرح
 بها الحديث ارواح وطير هي في اجوافها وقناديل هي مأوى لتلك
 الطير والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب
 وتجي والارواح في اجوافها* فان قيل* يحتمل ان تحمل نفسها في صورة طير
 لانها تتركب في بدن طير كما قال تعالى في اي صورة ما شاء ركبك* وبديل
 عليه قوله في اللفظ الاخر ارواحهم كطير خضر كذلك رواه ابن ابي شيبة
 حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله
 قال ابو عمر والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير او صورة طير لمطابقته لحديثنا المذكور يعني حديث كعب
 ابن مالك في نسمة المؤمن* فالجواب* ان هذا الحديث قد روى بهذين
 اللفظين والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الاعمش عن مسروق

فلم يختلف حدبها انما في اجواف طير خضر واما حديث ابن عباس فقال
 عثمان بن ابي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحق عن اسمعيل بن
 امية عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم في اجواف
 طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتأوى الى قتاديل من ذهب
 مدلاة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشر بهم ومقيلهم قالوا
 من انا اخواننا معنا انا احياء في الجنة نرزق لان لا ينكلوا عن الحرب
 ولا يزهوا وفي الجهاد فقال الله تعالى انا بلغهم عنكم فانزل الله تعالى
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
 واما حديث كعب بن مالك فهو في السنن الاربعة ومسنند احمد
 ولفظه للترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح
 الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة قال الترمذي
 هذا حديث حسن صحيح ولا محذور في هذا ولا يبطل قاعدة
 من قواعد الشرع ولا يخالف نصا من كتاب ولا سنة عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بل هذا من تمام اكرام الله للشهداء ان اعاضهم من
 ابدانهم التي مزقوها الله ابدانا خير امنها تكون مركبالارواحهم ليحصل
 بها كمال تنعمهم فاذا كان يوم القيامة رد ارواحهم الى تلك الابدان
 التي كانت فيها في الدنيا * فان قيل * فهذا هو القول بالتناسخ وحلول
 الارواح في ابدان غير ابدانها التي كانت فيها * قيل * هذا المعنى الذي دلت

عليه السنة الصريحة يجب اعتقاده ولا يبطله تسمية المسمى له تناسخا كما ان
اثبات ما دل عليه العقل والنقل من صفات الله عز وجل وحقائق اسمائه
الحسنى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيها وتجسيها وكذلك ما دل
عليه العقل والنقل من اثبات افعاله وكلامه بمشيئته ونزوله كل ليلة الى سماء
الدنيا ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباده حق لا يبطله تسمية المعطلين له
حلول حوادثه وكما ان ما دل عليه العقل والنقل من علوه الله على خلقه
ومباينته لهم واستوائه على عرشه وعروج الملائكة والروح اليه
ونزولها من عنده وصعود الكلم الطيب اليه وعروج رسوله اليه ودنوه
منه حتى صار قاب قوسين او ادنى وغير ذلك من الادلة حق لا يبطله
تسمية الجهمية له حيزا وجهة وتجسيها قال الامام احمد لا تزال عن الله
صفة من صفاته لاجل شفاعة المشنعين فان هذا شان اهل البدع يلقبون
اهل السنة واقوالهم بالالقاب التي ينفرون منها الجهال ويسمونها حشا
وتركيها وتجسيها ويسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزا وجهة
لهتوصلوا بذلك الى نفي علوه على خلقه واستوائه على عرشه كما تسمى
الرافضة موالاة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم ومحبتهم
والدعاء لهم نصبا كما تسمى القدرية المجوسية اثبات القدر جبرا
فليس الشان في الالقاب وانما الشان في الحقائق والمقصود ان ما دل عليه
السنة الصريحة من جعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضر تناسخا
لا يبطل هذا المعنى وانما التناسخ الباطل ما نقوله اعداء الرسل من

الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ان الارواح تصير بعد مفارقة
الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها
فاذا افارقت هذه الابدان انتقلت الى ابدان تلك الحيوانات فتتم
فيها او تعذب ثم تفارقها وتحل في ابدان آخر تناسب اعمالها واخلاقها
وهكذا ابدانهم هذا معادها عندهم ونعيمها وعذابها لا معاد لها عندهم
غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل
والانبياء من اولهم الى آخرهم وهو كفر بالله واليوم الآخر وهذه
الطائفة يقولون ان مستقر الارواح بعد المفارقة ابدان الحيوانات التي
تناسبها وهو باطل قول وخبرته ويليهِ قول من قال ان الارواح تعدم
جملة بالموت ولا تبقى هناك روح تنعم ولا تعذب بل النعيم والعذاب
يقع على اجزاء الجسد او على جزء منه اما عجب او غيره فيخلق الله
فيه المثل الذي لا يفسد في حياة الى كماله بعض ارباب هذا
القول او بدون رد حياة كما قاله آخرون منهم فهو لاء عندهم
لا عذاب في البرزخ الاعلى الاجساد ومقابلهم من يقول ان الروح
لا تعود الى الجسد بوجه ولا تتصل به والعذاب والنعيم على الروح
فقط والسنة الصريحة المتواترة لرد قول هؤلاء وهؤلاء وتبين ان
العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومنفردين * فان قيل * فقد ذكرتم
اقوال الناس في مستقر الارواح وما خذتم فما هو الراجح من هذه
الاقوال حتى نمتد * قيل * الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ

اعظم تفاوت * فمنها ارواح في اعلى عليين في الملاء الاعلى وهي ارواح
 الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما راهم
 النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء * ومنها ارواح في حواصل طيور خضر
 تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء لاجميعهم
 بل من الشهداء من تعبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه او غيره
 كما في المستند عن محمد بن عبد الله بن جحش ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قلت في سبيل الله قال الجنة
 فلما ولي قال لا الدين سارني به جبريل انفاه ومنهم * من يكون محبوبا
 على باب الجنة كما في الحديث الاخر رأيت صاحبكم محبوبا على
 باب الجنة * ومنهم * من يكون محبوبا في قبره كحديث صاحب الشملة
 التي عليها ثم استشهد فقال الناس هنيئا له الجنة فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم والذي نفسي بيده ان الشملة التي عليها لتشتعل عليه نارا
 في قبره * ومنهم * من يكون مقره باب الجنة كما في حديث ابن عباس
 الشهداء على بارق نهري باب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم
 من الجنة بكرة وعشيرة واه احمد وهذا بخلاف جعفر بن ابي طالب
 حيث ابدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء * ومنهم *
 من يكون محبوبا في الارض لم تعمل روحه الى الملاء الا على فانها
 كانت روحا سفلية ارضية فان النفس الارضية لا تتجامع الا نفس
 السماوية كما لا تتجامعها في الدنيا والنفس التي لم تكتسب في الدنيا

معرفة ربها ومحبه وذكره والانس به والتقرب اليه بل هي ارضية
سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية
التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره والتقرب اليه
والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع
من احب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى يزوج النفوس بعضها
ببعض في البرزخ ويوم المعاد كما تقدم في الحديث ويجعل روحه يعني
المؤمن مع النسيم الطيب اي الارواح الطيبة المشاكلة لروحه فالروح
بعد المفارقة تلتقى باشكالها وخواصها واصحاب عملها فتكون معهم هناك
ومنهم ارواح تكون في نور الزناة والزواني وارواح في نهر الدم تسبح
فيه وتلقم الحجارة فليس للارواح سعيدها وشقيها مستقر واحد بل
روح في اعلى عليين وروح ارضية سفلية لا تصعد عن الارض وانت
اذ اتاملت السنن والاثار في هذا الباب وكان لك بها فضل اعتناء عرفت
حجة ذلك ولا تظن ان بين الاثار الصحيحة في هذا الباب تعارضا فانها
كلها حق يصدق بعضها ببعض لكن الشان في فهمها ومعرفة النفس واحكامها
وان لها شانها غير شان البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتصل
بفناء القبر وبالبدن فيه وهي اسرع شئ حركة وانثقالا وصعودا
وهبوطا وانها تنقسم الى مرسله ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد
المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم والم اعظم مما كان لها حال اتصالها
بالبدن بكثير فنهنا لك الحبس والالم والمذاب والمريض والحسرة

وهناك اللذة والراحة والنعيم والاطلاق وما اشبه حاله في هذا
 البدن بحال البدن في بطن امه وحاله بعد المفارقة بحاله بعد خروجه
 من البطن الى هذه الدار فلهذه النفس اربع دور كل دار اعظم من
 التي قبلها * الدار الاولى * في بطن الام وذلك الحصر والضيق والغم
 والظلمات الثلاث * الدار الثانية * هي الدار التي نشأت فيها والفتها
 راكنسبت فيها الخير والشر واسباب السعادة والشقاوة * والدار
 الثالثة * دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار واعظم بل نسبتها اليها
 كنسبة هذه الدار الى الاولى * الدار الرابعة * دار القرار وهي الجنة والنار
 فلا دار بعد ها والله ينقلها في هذه الدور طبقا بعد طبق حتى يبلغها الدار
 التي لا يصلح لها غير ها ولا يليق بها * وانما وهي التي خلقت لها وهيئت
 للعمل الموصل لها اليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشان غير
 شان الدار الاخرى فتبارك الله فاطرها ومنشئها ومميتها ومحييها ومعهدها
 ومشقيها الذي فاوت بينها في درجات سماعاتها وشقاوتها كما فاوت
 بينها في مراتب علومها واعمالها وقواها واخلافتها من عرفها كما ينبغي
 شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي له الملك كله وله الحمد
 كله ويده الخير كله واليه يرجع الامر كله وله القوة كلها والقدرة كلها والعز
 كله والحكمة كلها والكمال المطلق من جميع الوجوه وعرف بمعرفة نفسه
 صدق انبياءه ورسله وان الذي جاء به هو الحق الذي تشهد به
 العقول وتقر به الفطرو ما خالفه فهو الباطل وباقه التوفيق *

المسئلة السادسة عشر هل تنفع ارواح الموتى من سعي الابرار

فصل * * * * * واما المسئلة السادسة عشر وهي هل تنفع ارواح الموتى بشئ من سعي الاحياء ام لا
فالجواب انها تنفع من سعي الاحياء بامر من مجمع عليهما بين اهل السنة من الفقهاء واهل الحديث والتفسير * احد هما ما نسب اليه الميت في حياته والثاني دعاء المسلمين له واستغفارهم له والصدقة والحج على نزاع ما الذي يصل من ثوابه هل هو ثواب الاتفاق او ثواب العمل فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه وعند بعض الخنفية انما يصل ثواب الاتفاق واختلفوا في العبادة البدنية كالصوم والصلوة وقراءة القرآن والذكر فذهب الامام احمد وجمهور السلف وصولها وهو قول بعض اصحاب ابي حنيفة نص على هذا الامام احمد في رواية محمد بن يحيى الكمال قال قيل لابي عبد الله الرجل يعمل الشئ من الخير من صلوة او صدقة او غير ذلك فيعمل نصفه لايه اولاه قال ارجوا وقال الميت يصل اليه كل شئ من صدقة او غيرها وقال ايضا اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات وقل هو الله احد وقل اللهم ان فضله لاهل المقابر * والمشهور من مذهب الشافعي ومالك ان ذلك لا يصل وذهب بعض اهل البدع من اهل الكلام انه لا يصل الى الميت شئ البتة لادعاء ولا غيره فالدليل على انتفاعه بما نسب اليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث الا من صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد

بما نسب اليه في حياته
الدليل على انتفاع الميت

صالح يدعوله فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على انها منه فانه هو
الذي تسبب اليها وفي سنن ابن ماجة من حديث ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته
علماء علمه ونشره او ولد اصالحا تركه او مصفيا ورثه او مسجدا ابتاء او
يتالابن السبيل بناء او نهر الكراء او صدقة اخرجهما من ماله في صمته
وحياته تلحقه من بعد موته وفي صحيح مسلم ايضا من حديث جرير بن
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة
حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من
اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر
من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء وهذا المعنى روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم من عدة وجوه صحاح وحسان وفي المسند
عن حذيفة قال سأل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فامسكوا القوم ثم ان رجلا اعطاه فاعطى القوم فقال النبي صلى الله
عليه وسلم من سن خيرا فاستن به كان له اجره ومن اجور من تبعه غير
منتقص من اجورهم شيئا ومن سن شرا فاستن به كان عليه وزره ومن
اوزار من تبعه غير منتقص من اوزارهم شيئا وقد دل على هذا قوله
صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن ادم الاول كذل
من دمه لانه اول من سن القتل فاذا كان هذا في المذاب والعقاب
في الفضل والثواب اولى واخرى *

فصل

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والاجماع وقواعد
الشرع اما القرآن فقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان فاثني الله سبحانه عليهم باستغفارهم
للمؤمنين قبلهم فدل على انتفاعهم باستغفار الاحياء وقد يمكن ان يقال
انما انتفعوا باستغفارهم لانهم منوالم الايمان بسبقهم اليه فلما اتبعوهم فيه
كانوا كالمستبينين في حصو له لم لكر قد دل على انتفاع الميت بالدعاء اجماع
الامة على الدعاء له في صلوة الجنائزة وفي السنن من حديث ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اصليت على الميت فاخلصوا له
الدعاء وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول اللهم
اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله
واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض
من الدنس وابدله دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا
خيرا من زوجته وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر وعذاب النار
وفي السنن عن وائلة بن الاسقع قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
على رجل من المسلمين فسمعتة يقول اللهم ان فلان ابن فلان في ذمتك
وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار وانت اهل الوفاء
والحق فاغفر له وارحمه انك انت الغفور الرحيم وهذا كثير في

فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه

الإحاديث بل هو المقصود بالصلوة على الميت وكذلك الدعاء له بعد
الدفن وفي السنن من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا
لأخيكم واسألوا له التثبيت فإنه الآن يسئل * وكذلك الدعاء لهم عند
زبارة قبورهم كما في صحيح مسلم من حديث بريدة بن الحصيب قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا
السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم
لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية * وفي صحيح مسلم أن عائشة رضي الله
عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف تقول إذا استغفرت لأهل
القبور قال قلوا السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله
المستقدمين منكم والمستأخرين وإنا إن شاء الله للاحقون * وفي صحيحه
عنها أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في ليلتها من آخر الليل
إلى البقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم
مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقود دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم للأموات فعلا أو تعاليا ودعاء الصحابة والتابعين والمسلمين
عصرا بعد عصرا أكثر من أن يذكر واشهر من أن ينكر وقد جاء أن الله
يرفع درجة العبد في الجنة فيقول اني لى هذا فيقال بدعاء ولدك *
فصل

فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة إلى الميت

واما وصول ثواب الصدقة ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها

ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي
افتلتت نفسها ولم توص واظنها لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت
عنها قال نعم * وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه
ان سعد بن عبادة توفيت امه وهو غائب عنها فاتي النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل
ينفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فاني اشهدك ان حائطي
المخرف صدقة عنها * وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة ان رجلا قال
للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابي مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفي
عنه ان تصدق عنه قال نعم * وفي السنن ومسنند احمد عن سعد بن
عبادة انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي الصدقة افضل قال
الماء فخبر بيراو قال هذه لام سعد * وعن عبد الله بن عمرو ان العاص
ابن وائل نذر في الجاهلية ان ينحر مائة بدنة وان هشام بن العاص
نحر خمسة وخمسين وان عمرو اسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فقال اما ابوك فلو اقر بالتوحيد فصمت وتصدقت عنه نفعة ذلك
رواه الامام احمد *

❀ فصل ❀

واما وصول ثواب الصوم ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام
عنه وليه * وفي الصحيحين ايضا عن ابن عباس قال جاء رجل

الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها
صوم شهرا فاقضيه عنها قال نعم فدين الله احق ان يقضى * وفي رواية
جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
ان امي ماتت وعليها صوم نذر افاصوم عنها قال افرأيت لو كان على
امك دين فقضيت به اكان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن
امك * وهذا اللفظ للبخاري وحده ثعليقا وعن بريدة قال بينا انا جالس
عند رسول الله صلى الله عليه وآله اذ اتته امرأة فقالت اني تصدقت على
امي بجارية وانها ماتت فقال وجب اجرک وردد ها عليك الميراث
فقالت يا رسول الله انه كان عليها صوم شهرا فاصوم عنها قال
صومي عنها قالت انها لم تحج قط افاحج عنها قال حجي عنها واه مسلم *
وفي لفظ صوم شهرين * وعن ابن عباس ان امرأة ركبت البحر فنذرت
ان الله نجها ان تصوم شهرا فنجها الله فلم تصم حتى ماتت فجاءت
بنتها واخذتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها ان تصوم عنها *
رواه اهل السنن والامام احمد وكذلك روي عنه صلى الله عليه وسلم
وصول ثواب بدل الصوم وهو الاطعام في السنن عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه
لكل يوم مسكين ؟ رواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي ولا نعرفه
مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفا وفي سنن
ابي داود عن ابن عباس قال اذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم

اطعم عنه ولم يكن عنه قضاء وان نذر قضى عنه وليه *

❀ فصل ❀

واما وصول ثواب الحج ففي صحيح البخاري عن ابن عباس ان امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي نذرت ان تحج فلم تحج حتى ماتت افاجع عنها قال حجي عنها اريت لو كان على امك دين اكننت قاضيه افضوا الله فانه احق بالقضاء * وقد تقدم حديث بريدة وفيه ان امي لم تحج قط افاجع عنها قال حجي عنها * وعن ابن عباس قال ان امرأة سنان بن سلمة الجهنمي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امهامات ولم تحج افيبزي ان تحج عنها قال نعم لو كان على امها دين فقضته عنها لم يكن يعزى عنها * رواه النسائي وروى ايضا عن ابن عباس ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ابنهامات ولم يحج قال حجي عن ابنك * وروي ايضا عنه قال قال رجل يا نبي الله ان ابني مات ولم يحج افاجع عنه قال ارايت لو كان على ابيك دين اكننت قاضيه وصيه قال نعم قال فدين الله احق * واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقطه من ذمته ولو كان من اجنبي او من غير تركته وقد دل عليه حديث ابي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال له النبي صلى الله عليه وسلم الان بردت عليه جلده * واجمعوا على ان الحي اذا كان له في ذمة الميت حق من الحقوق فاحله منه انه ينفعه ويبرأ منه كما يسقط من ذمة الحي فاذا سقط من ذمة الحي بالنص والاجماع مع امكان ادائه له

❀ فصل في وصول ثواب الحج ❀

بنفسه ولو لم يرض به بل رده فسقوطه من ذمة الميت بالابراء حيث لا يتمكن
من ادائه اولى واحرى واذا انتفع بالابراء والاسقاط فكذلك ينتفع
بالهبة والاهداء ولا فرق بينهما فان ثواب العمل حق المهدى الوهاب
فاذا جعله للميت انتقل اليه كما ان ما على الميت من الحقوق من الدين وغيره
هو محض حق الحي فاذا ابراء وصل الابراء اليه وسقط من ذمته فكلها
حق للحي فاي نص او قياس او قاعدة من قواعد الشرع يوجب وصول
احدهما ويمنع وصول الاخر وهذه النصوص متظاهرة على وصول
ثواب الاعمال الى الميت اذا فعلها الحي عنه وهذا محض القياس فان
الثواب حق للعامل فاذا اوهبه لاخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما لم يمنع
من هبة ماله في حياته و ابرائه له منه بعد موته وقد نبه النبي صلى الله عليه
وسلم بوصول ثواب الصوم الذي هو مجرد ترك ونية تقوم بالقلب
لا يطلع عليه الا الله وليس بعمل الجوارح وعلى وصول ثواب القراءة
التي هي عمل باللسان تسمعه الاذن ونراه العين بطريق الاولى ويوضحه
ان الصوم نية محضة وكف النفس عن المفطرات وقد اوصى الله ثوابه
الى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية بل لا تقتصر الى النية فوصول
ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الاعمال والعبادات
قسما مالية وبدنية وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة على
وصول ثواب سائر العبادات المالية ونبه بوصول ثواب الصوم على

وصول ثواب سائر العبادات البدنية واخبر بوصول ثواب الحج المربك من
 المالبة والبدنية فالانواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار وبالله التوفيق * قال
 المانعون من الوصول قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى * وقال
 ولا تجزون الا ما كنتم تعملون * وقال لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت *
 وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا امات العبد انقطع
 عمله الا من ثلاث صدقة جارية عليه او ولد صالح يدهوله او علم ينتفع به
 من بعده * فاخبر انه انما ينتفع بما كان تسبب اليه في الحياة وما لم يكن
 قد تسبب اليه فهو منقطع عنه وايضا خديث ابي هريرة المتقدم وهو قوله
 ان مما يلدق الميت من عمله وحسناته بعد موته علما نشره الخديث يدل
 على انه انما ينتفع بما كان قد تسبب فيه وكذلك حديث انس يرفعه سبع
 يجرى على العبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من علم علما او اكرى
 نهرا او حفريرا او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصفيا او ترك
 ولدا صالحا يستغفر له بعد موته * وهذا يدل على ان ما عدا ذلك لا يحصل له
 منه ثواب والا لم يمكن للصر معنى * قالوا والاهداء حوالة والحوالة
 انما تكون بحق لازم والاعمال لا توجب الثواب وانما هو مجرد تفضل الله
 واحسانه فكيف يحيل العبد على مجرد التفضل الذي لا يجب على الله
 بل ان شاء آتاه وان لم يشأ لم يوتاه وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو
 ان يتصدق عليه ومثل هذا الايصاح اهداؤه وهبته كصلة ترجى من
 ملك لا يتحقق حصولها قالوا وايضا فالايثار باب الثواب مكره

❁ دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات ❁

وهو الايثار بالقرب فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو غاية فاذا
كره الايثار بالوسيلة فالغاية اولى واخرى وكذلك كره الامام احمد
التاخر عن الصف الاول وايثار الغير به لما فيه من الرغبة عن سبب
الثواب قال احمد في رواية حنبل وقد سئل عن الرجل يتأخر عن
الصف الاول ويقدم اباه في موضعه قال ما يعجبني هو يقدر ان
يراباه بغير هذا * قالوا وايضا لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ
نقل الثواب والاهداء الى الحي * وايضا لو ساغ ذلك لساغ لهذا
نصف الثواب وربعه وقيامته * وايضا لو ساغ ذلك لساغ اهداءه
بعد ان يعمل له نفسه وقد قلتم انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداءه
الى الميت والا لم يصل اليه فاذا ساغ له نقل الثواب فاي فرق بين
ان ينوي قبل الفعل او بعده * وايضا لو ساغ الاهداء لساغ اهداء
ثواب الواجبات على الحي كما يسوغ اهداء ثواب التطوعات
التي يتطوع بها * قالوا وان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل
فان المقصود منها عين المكلف العامل بالامور المنهي فلا يبدل المكلف
المحتن بغيره ولا ينوب غيره عنه في ذلك اذ المقصود طاعته هو نفسه
وعبودته ولو كان ينتفع باهداء غيره له من غير عمل سنه لكان اكرم
الاكرمين اولى بذلك وقد حكم سبحانه انه لا ينتفع الابسعيه وهذه
سنه تعالى في خلقه وقضاؤه كما هي سنه في امره وشرعه فان المريض
لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء والجائع والضمان والعاري لا ينوب

عنه غيره في الاكل والشرب واللباس ❀ قالوا ولو نفعه عمل غيره لنفعه فوبته
عنه قالوا ولهذا لا يقبل الله اسلام احد عن احد ولا صلاته عن صلاته فاذا
كان رأس العبادات لا يصح اهداء ثوابه فكيف فروعها ❀ قالوا اما الدعاء
فهو سوال ورغبة الى الله ان يتفضل على الميت ويسامحه ويعفو عنه
وهذا اهداء ثواب عمل الحي اليه ❀ قال المتصرون على وصول العبادات
التي تدخلها النيابة كالصدقة والجمع العبادات نوعان ❀ نوع لا تدخله
النيابة بحال كالاسلام والصلوة وقراءة القرآن والصيام فهذا النوع
يخلص ثوابه بفاعله لا يتعداه ولا ينقل عنه كما انه في الحيوة لا يفعله
احد عن احد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره ❀ ونوع ❀ تدخله النيابة كرد
الودائع واداء الديون واخراج الصدقة والجمع فهذا يصل ثوابه الى
الميت لانه يقبل النيابة ويفعله العبد عن غيره في حياته فبعد موته
بالطريق الاولى والاخرى ❀ قالوا اما حديث من مات وعليه صيام
صام عنه وليه ❀ فجوابه من وجوه ❀ احدها ما قاله مالك في مؤطا انه
قال لا يصوم احد عن احد قال وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه
❀ الثاني ❀ ان ابن عباس هو الذي روى حديث الصوم عن الميت وقد روى
عنه النسائي اخبرنا محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن زريع ثنا جابر الاحول
ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال لا يصلي
احد عن احد ❀ الثالث ❀ انه حديث اختلف في اسناده هكذا قال صاحب
المفهم في شرح مسلم ❀ الرابع ❀ انه معارض بنص القرآن كما تقدم من قوله تعالى

❀ دلائل المتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة ❀

و ان ليس للانسان الا ماسمى * الخامس * انه معارض بما رواه النسائي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدا من خنطة * السادس * انه معارض بمحدث محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه * السابع * انه معارض بالقياس الجلي على الصلوة والاسلام والتوبة فان احد الا يفعلها عن احد * قال الشافعي فيما تكلم به على خبر ابن عباس لم يسم ابن عباس ما كان نذرا ام سعد فاحتمل ان يكون نذر حج او عمرة او صدقة فامره بقضائه عنها فاما من نذر صلوة او صياما ثم مات فانه يكفر عنه في الصوم ولا يصام عنه ولا يصلي عنه ولا يكفر عنه في الصلوة ثم قال * فان قيل * فروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر احد ان يصوم عن احد * قيل نعم * روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم * فان قيل * فلم لا تأخذه * قيل * حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نذرا ولم يسمه مع حفظ الزهري وطول مجالسة عبيد الله لابن عباس فلما جاء غيره عن رجل عن ابن عباس يعني ما في حديث عبيد الله اشبه ان لا يكون محفوظا * فان قيل * فنعرف الرجل الذي جاء بهذا الحديث فغلط عن ابن عباس * قيل * نعم روى اصحاب ابن عباس عن ابن عباس انه قال لابن الزبير ان الزبير حل من متعة الحج فروى هذا عن ابن عباس انها متعة النساء وهذا غلط فاحش

فهذا الجواب عن فعل الصوم واما فعل الحج فانما يصل منه ثواب الاتفاق
 واما افعال المناسك فهي كافعال الصلوة انما تقع عن فاعليها *
 * قال اصحاب الوصول * ليس في شيء مما ذكرتم ما يعارض ادلة الكتاب
 والسنة واتفاق سلف الامة ومقتضى قواعد الشرع ونحن نجيب عن كل
 ما ذكرتموه بالمدل والانصاف * اما قوله تعالى وان ليس الانسان الا ماسعي *
 فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالآية * فقالت طائفة * المراد بالانسان
 همنا الكافر واما المؤمن فله ماسعي وما سعي له بالدلة التي ذكرناها قالوا
 وغاية ما في هذا التخصيص وهو جائز اذا دل عليه الدليل وهذا الجواب
 ضعيف جدا ومثل هذا العام لا يراد به الكافر وحده بل هو للمسلم
 والكافر وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى ان لا ترزوا زرة وزر
 اخرى * والسباق كله من اوله الى آخره كالصريح في ارادة العموم لقوله تعالى
 وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي * وهذا يعم الشر والخير
 قطعاً ويتناول البر والفاجر والمؤمن والكافر كقوله تعالى فمن يعمل
 مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره * ولقوله في
 الحديث الالهى باعبادى انما هي اعمالكم احصياها لكم ثم اوفيكم اياها فمن
 وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه
 وهو كقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فلا تلهى به * ولا تغتر
 بقول كثير من المفسرين في لفظ الانسان في القرآن الانسان همنا
 ابو جهل والانسان همنا عتبة بن ابي معيط والانسان همنا الوليد بن

جواب القائلين بوصول العبادات للآفتين له

المفيدة فالقرآن اجل من ذلك بل الانسان هو الانسان من حيث هو من غير اختصاص بواحد بعينه كقوله تعالى ان الانسان لئي خسر * وان الانسان لربه لكنود * وان الانسان خلق هلوعا * وان الانسان لبطش ان رآه استغنى * وان الانسان لظلم كفار * وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا * فهذا شان الانسان من حيث ذاته ونفسه وخروجه عن هذه الصفات بفضل ربه وتوفيقه له ومنته عليه لا من ذاته فليس له من ذاته الا هذه الصفات وما به من نعمة فمن الله وحده فهو الذي حجب الى عبده الايمان وزينه في قلبه وكره اليه الكفر والفسوق والعصيان وهو الذي كتب في قلبه الايمان وهو الذي يثبت انبياءه ورسله واوليائه على دينه وهو الذي يصرف عنهم السوء والفحشاء وكان يرمز بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم والله لولا الله ما هندينا * ولا تصدقنا ولا صلينا

وقد قال تعالى وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله * وقال تعالى وما يذكرون الا ان يشاء الله * وما تشاؤون الا يشاء الله رب العالمين * فهو رب جميع العالم ربوبيته شاملة لجميع ما في العالم من ذوات وافعال واحوال * وقالت طائفة الاية اخبار شرع من قبلنا وقد دل شرعنا على انه له ماسعي وماسعي له وهذا ايضا اضعف من الاول او من جنسه فان الله سبحانه اخبر بذلك اخبار مقرر له محتج به لا اخبار مبطل له ولهذا قال ام لم يتبأ بما في صحف موسى * فلو كان هذا باطلا في هذه الشريعة لم يخبر به اخبار مقرر له محتج به * وقالت طائفة اللام بمعنى على اي وليس على

الانسان الاماسي وهذا ابطال من القولين الاولين فانه قلب موضوع الكلام الى ضد معناه المفهوم منه ولا يسوغ مثل هذا ولا تحتمله اللغة واما نحوولهم اللعنة فهي على بابها اي نصيبهم وحظهم واما ان العرب تعرف في لغاتها الى درهم بمعنى عليّ درهم فكلا وقالت طائفة في الكلام حذف تقديره وان ليس للانسان الاماسي اوسعي له وهذا ايضا من النمط الاول فانه حذف ما لا يدل السياق عليه بوجه وقول علي الله وكتابه بلا علم * وقالت طائفة اخرى * الاية منسوخة بقوله تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم * وهذا منقول عن ابن عباس وهذا ضعيف ايضا ولا يرفع حكم الاية بمجرد قول ابن عباس ولا غيره انها منسوخة والجمع بين الاثنين غير متعذر ولا ممتنع فان الابناء تبعوا الاباء في الآخرة كما كانوا تبعاهم في الدنيا وهذه التبعية هي من كرامة الاباء وثوابهم الذي نالوه بسعيهم واما كون الابناء لحقوا بهم في الدرجة بلا سعي منهم فهذا ليس هو لهم وانما هو للاباء اقر الله اعينهم بالحاق ذريتهم بهم في الجنة وتفضل على الابناء بشئ لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان والحوار العين والخلق الذين ينشئهم للجنة بغير اعمال والقوم الذين يدخلهم الجنة بلا خير قد موه ولا عمل عملوه فقوله تعالى ان لا تزروا زرة وزر اخرى * وقوله وان ليس للانسان الاماسي ايتان محكمتان يقتضيها عدل الرب تعالى وحكمته وكماله المقدس والعقل والفضة شاهدان

بهما فالاولى تقتضى انه لا يعاقب مجرم غيره والثانية تقتضى انه لا يفلح
 الا بعمله وسعيه فالاولى تو من العبد من اخذه بجريرة غيره كما يفعله
 ملوك الدنيا والثانية تقطع طعمه من نجاته بعمل ابائه وسلفه ومشائخه
 كما عليه اصحاب الطمع الكاذب فتأمل حسن اجتماع هاتين الايتين
 ونظيره قوله تعالى من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل
 عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا
 فحكم سبحانه لعباده باربعة احكام هي غاية العدل والحكمة * احدى * ان
 هدى العبد بالايمان والعمل الصالح لنفسه لا لغيره * الثانى * ان ضلاله
 بفوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه لا على غيره * الثالث * ان احدا لا يواخذ
 بجريرة غيره * الرابع * انه لا يعذب احدا الا بعد اقامة الحجة عليه برسله
 فتأمل ما فى ضمن هذه الاحكام الاربعة من حكمته تعالى وعده وفضله
 والرد على اهل الغرور والاطماع الكاذبة وعلى اهل الجهل باه واسبائه
 وصفائه * وقالت طائفة اخرى * المراد بالانسان ههنا الحي دون الميت
 وهذا ايضا من النمط الاول في الفساد وهذا كله من سوء التصرف
 فى اللفظ العام وصاحب هذا التصرف لا ينفذ تصرفه فى دلالات
 الالفاظ وحملها على خلاف موضوعها وما يتبادر الى الذهن منها وهو
 تصرف فاسد قطعاً يطله السياق والاعتبار وقواعد الشرع وادلته
 وعرفه وسبب هذا التصرف السي ان صاحبه يعتقد قولاً ثم يرد كماله
 على خلافه باي طريق انفت له فالادلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب

الصائل لا يبالى باي شئ يدفعه وادلة الحق لا تتعارض ولا تتناقض بل
يصدق بعضها ببعضاً وقات طائفة اخرى * وهو جواب ابي الوفاء بن
عقيل قال الجواب الجيد عندي ان يقال الانسان بسعيه وحسن عشرته
اكتسب الاصدقاء واولد الاولاد ونكح الازواج واسدى الخير
وتودد الى الناس فترحموا عليه واهدوا له العبادات وكان ذلك اثر
سعيه كما قال صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما اكل الرجل من كسبه وان
ولده من كسبه * ويدل عليه قوله في الحديث الاخر اذا مات العبد انقطع عمله
الا من ثلاث علم ينتفع به من بعده وصدقة جارية عليه او ولد صالح يدعوه
ومن هنا قال الشافعي اذ ابذل له ولده طاقة الحج كان ذلك سبباً لوجوب
الحج عليه حتى كانه في ماله زاد وراحلة بخلاف بذل الاجنبي وهذا جواب
متوسط يحتاج الى تمام فان العبد بايمانه وطاعته لله ورسوله قد سعى في
انتفاعه بعمل اخوانه المؤمنين مع عمله كما ينتفع بعملهم في الحياة مع
عمله فان المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الاعمال التي يشتركون
فيها كالصلوة في جماعة فان كل واحد منهم تضاعف صلاته الى سبعة
وعشرين ضعفاً لمشاركة غيره له في الصلوة فعمل غيره كان سبباً
لزيادة اجره كما ان عمله سبب لزيادة اجر الاخر بل قد قيل ان الصلوة
يضاعف ثوابها بعد المصلين وكذلك اشتراكهم في الجهاد والحج
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه

بعضاً وشبك بين اصابه ومعلوم ان هذا بامور الدين اولى منه بامور
الدنيا فدخل المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم
الاسباب في وصول نفع كل من المسلمين الى صاحبه في حياته وبعد
مماته ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم وقد اخبر الله سبحانه عن حملة
العرش ومن حوله انهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم واخبر عن
دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كنوح وابراهيم ومحمد صلى الله
عليه وعلیه وسلم فالعبد بايمانه قد تسبب الى وصول هذا الدعاء
اليه فكانه من سعيه يوضحه ان الله سبحانه جعل الاعادة سبباً لانقاع
صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين وسعيهم فاذا اتى به فقد سعى في
السبب الذي يوصل اليه ذلك وقد دل على ذلك قول النبي صلى الله
عليه وسلم لعمر بن العاص ان اباك لو كان اقرب الى التوحيد نفعه ذلك
يعني العتق الذي فعل عنه بعد موته فلواتى بالسبب لك ان قد سعى في
عمل يوصل اليه ثواب العتق وهذه طريقة لطيفة حسنة جداً وقالت
طائفة اخرى * القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وانما نفي ملكه
لغير سعيه وبين الامر بن من الفرق ما لا يخفى فاخبر تعالى انه لا يملك
الاسعيه واما سعي غيره فهو ملك لساعيه فان شاء ان يبذله لغيره وان
شاء ان يبقيه لنفسه وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع الا بسعي وكان شيخنا
يختار هذه الطريقة ويرجعها *

❀ فصل ❀

وكذلك قوله تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت ❀ وقوله ولا تجزون
الاما كنتم تعملون ❀ على ان هذه الابه اصرح في الدلالة على ان سياقها انما
ينفي عقوبة العبد بعمل غيره واخذه بجريرته فان الله سبحانه قال فاليوم
لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون الاما كنتم تعملون ❀ فتنفى ان يظلم بان
يزاد عليه في سيئاته او ينقص من حسناته او يعاقب بعمل غيره ولم ينف
ان ينفع بعمل غيره لاعلى وجه الجزاء فان انتفاعه بما يهدي اليه ليس
جزاء على عمله وانما هو صدقة تصدق الله بها عليه وتفضل بها عليه من غير
سعى منه بل وهبه ذلك على يد بعض عباد لاعلى وجه الجزاء ❀

❀ فصل ❀

واما استدلالكم بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد انقطع عمله
فاستدلال ساقط فانه صلى الله عليه وسلم لم يقل انقطع انتفاعه وانما اخبر
عن انقطاع عمله واما عمل غيره فهو له عامله فان وهبه له فقد وصل اليه
ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو فالمنقطع شيء والواصل اليه شيء
آخرو كذلك الحديث الاخر وهو قوله ان مما يلحق الميت من حسناته
وعمله ❀ فلا ينبغي ان يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته ❀

❀ فصل ❀

واما قولكم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم ❀ فهذه حوالة
المخلوق على المخلوق واما حوالة المخلوق على الخالق فامر آخر لا يصح

قياسها على حوالة العبيد بعضهم على بعض وهل هذا الا من ابطال
القياس وافسده و الذى يبطله اجماع الامة على انتفاعه باداء دينه
و ما عليه من الحقوق و ابراء المستحق لذمته و الصدقة و الحج عنه بالنص
الذى لا سبيل الى رده و دفعه و كذلك الصوم و هذه الالقيسة
الفاسدة لا تعارض نصوص الشرع و قواعده ❀

❀ فصل ❀

واما قولكم الا يثار بسبب الثواب مكروه و هو مسئلة الا يثار بالقرب
فكيف الا يثار بنفس الثواب الذى هو الغاية فقد اجيب عنه باجوبة
❀ احدها ❀ ان حال الحياة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز ان
يرتد الحي فيكون قد اثار بالقرب غير اذائها و هذا قد امان بالموت ❀ فان قيل ❀
والمهدى اليه ايضا قد لا يكون مات على الاسلام باطنا فلا ينتفع
بما يهدى اليه و هذا سوال فى غاية البطالان فان الاهداء له من جنس
الصلوة عليه و الاستغفار له و الدعاء له فان كان اهلا و الا انتفع به
الداعى وحده ❀ الجواب الثانى ❀ ان الا يثار بالقرب يدل على قلة الرغبة
فيها و التأخر عن فعلها فلو ساغ الا يثار بها لافضى الى التفاضل و التكاسل
و التأخر بخلاف اهداء ثوابها فان العامل يحرص عليها لا لجل ثوابها
لينتفع به او ينتفع به اخاه المسلم فيبينها فرق ظاهر ❀ الجواب الثالث ❀ ان الله
سبحانه يحب المبادرة و المسارعة الى خدمته و التنافس فيها فان ذلك
ابلغ فى العبودية فان الملوك تحب المسارعة و المنافسة فى طاعتها

وخذ متها فالإيثار بذلك مناف لمقصود العبودية فإن الله سبحانه أمره
عبد به هذه القرية أما إيجاباً وأما استحباباً فإذا أثر بها ترك ما أمره
وولاه غيره بخلاف ما إذا فعل ما أمر به طاعة وقرية ثم أرسل ثوابه
إلى أخيه المسام وقد قال تعالى سابقوا إلى منفرة من ربكم وجنة
عرضها كعرض السماء والأرض وقال فاستبقوا الخيرات ومعلوم
أن الإيثار بها ينافي الاستباق إليها والمسارعة وقد كان الصحابة يسابق
بعضهم بعضاً بالقرب ولا يؤثر الرجل منهم غيره بها قال عمرو بن
ماسلقني أبو بكر إلى خير الأسبقني إليه حتى قال والله لا أسابقك إلى
خير أبداً وقد قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون يقال نافست
في الشيء منافسة وتنافساً إذا رغبت فيه على وجه المباراة ومن هذا
قولهم شيء نفيس أي هو أهل أن يتنافس فيه ويرغب فيه وهذا النفس
مالي أي أحبه إلي وانفستني فلان في كذا أي أرغبني فيه وهذا كله ضد
الإيثار به والرغبة عنه *

فصل

وأما قولكم لو سأغ الأهداء إلى الميت لسأغ إلى الحي فجوابه من وجهين
أحدهما أنه قد ذهب إلى ذلك بعض الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم
قال القاضي وكلام أحمد لا يقتضي التخصيص بالميت فإنه قال يفعل
الخير ويحمل نصفه لآبيه وأمه ولم يفرق واعترض عليه أبو الوفاء بن
عقيل وقال هذا فيه بعد وهو تلاعب بالشرع وتصرف في أمانة الله

وإسبحال على الله سبحانه بثواب على عمل يفعله الى غيره و بعد الموت قد
 جعل لنا طريقا الى ايصال النفع كالاستغفار والصلوة على الميت ❀ ثم اورد
 على نفسه سؤالا وهو ❀ فان قيل ❀ اليس قضاء الدين وتحمل الكل حال
 الحياة كقضاءه بعد الموت فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في انها
 بزيلان المطالبة عنه فاذا وصل قضاء الدين بعد الموت وحال الحياة
 فاجعلوا ثواب الاهداء واصلاح حال الحياة و بعد الموت ❀ واجاب ❀ عنه
 بانه لو صرح هذا وجب ان تكون الذنوب تكفر عن الحي بتوبة غيره عنه
 ويندفع عنه ما ثم الاخرة بعمل غيره واستغفاره ❀ قلت ❀ وهذا لا يلزم
 بل طرد ذلك انتفاع الحي بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقه عنه
 وقضاء ديونه وهذا حق وقد اذن النبي صلى الله عليه وسلم في اداء
 فريضة الحج عن الحي المعضوب والعاجز وهما حيان وقد اجاب غيره
 من الاصحاب بان حال الحياة لا تثق بسلامة العاقبة خوفا ان يرد
 المهدى له فلا ينتفع بما يهدى اليه ❀ قال ابن عقيل وهذا عذر باطل
 باهداء الحي فانه لا يؤمن ان يرد ويموت فيحبط عمله كله ومن
 جملته ثواب ما هدى الى الميت ❀ قلت ❀ هذا لا يلزمهم وموارد النص
 والاجماع تبطله وترده فان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في الحج
 والصوم عن الميت واجمع الناس على براءة ذمته من الدين اذ اقصاه
 عنه الحي مع وجود ما ذكر من الاحتمال ❀ والجواب ❀ ان يقال ما هدا
 من اعمال البر الى الميت فقد صار ملكا له فلا يبطل برودة فاعله بعد

خروجه عن ملكه كتصرفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة
بل لو حج عن معصوب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المعصوب ان يقيم غيره
يجمع عنه فانه لا يومن في الثاني والثالث ذلك على ان الفرق بين الحي
والميت ان الحي ليس بحاجة الميت اذ يمكنه ان يباشر ذلك
العمل او نظيره فعليه اكتساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت
وايضافانه يفضى الى انكال بعض الاحياء على بعض وهذه مفسدة
كبيرة فان ارباب الاموال اذا فهموا ذلك واستشعروا استأجروا
من يفعل ذلك عنهم فنصير الطاعات معاوضات وذلك يفضى الى
اسقاط العبادات والنوافل وبصير ما يتقرب به الى الله يتقرب به الى
الادمين فيخرج عن الاخلاص فلا يحصل الثواب لواحد منها ونحن
نمنع من اخذ الاجرة على كل قربته ونحبطها باخذ الاجر عليها كلقضاء
وانفتياو تعليم العلم والصلوة وقراءة القران وغيرها فلا يشيب الله عليها
الا المخلص اخلص العمل لوجهه فاذا فعله للاجرة لم يشب غايه الفاعل
ولا المستاجر فلا يليق بحاسن الشرع ان يجعل العبادات الخالصة له
معاملات تقصدها المعاوضات والاكتساب الدنيوية وفارق قضاء
الديون وضمانها فانها حقوق الادمين ينوب بعضهم فيها عن بعض فلذلك
جازت في الحياة وبعد الموت *

❁ فصل ❁

واما قولكم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت

فالجواب من وجهين * احدهما * منع الملازمة فانكم لم تذكروا عليها دليلا
الامجد الدعوى * الثاني * التزام ذلك والقول به نص عليه الامام احمد
في رواية محمد بن يحيى الكمال ووجه هذا ان الثواب ملك له فله ان
يهد به جميعه وله ان يهدي بعضه يوضحه انه لو اهداه الى اربعة مثلاً
يحصل لكل منهم رבעه فاذا اهدى الربع وابقى لنفسه الباقي جاز
كالواهداه الى غيره *

فصل

واما قولكم لو ساع ذلك لساع اهداؤه بعد ان يعمله لنفسه وقد قلتم
انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداؤه الى الميت والام يصل * فالجواب *
ان هذه المسئلة غير منصوصة عن احمد ولا هذا الشرط في كلام
المتقدمين من اصحابه وانما ذكره المتأخرون كالقاضي واتباعه قال ابن
عقيل اذا فعل طاعة من صلوة وصيام وقراءة قران واهد اها بان جعل
ثوابها للميت المسلم فانه يصل اليه ذلك وينفعه بشرط ان يتقدم به
الهدية على الطاعة او تقارنها وقال ابو عبد الله بن حمدان في رعايته
ومن تطوع بقربة من صدقة وصلوة وصيام وحج وعمرة وقراءة
وعتق وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النيابة او عبادة مالية وجعل
ثوابها او بعضه لميت مسلم حتى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه او
استغفر له او قضى ما عليه من حق شرعي او واجب تدخله النيابة نفعه
ذلك ووصل اليه اجره وقيل ان نواه حال فعله او قبله وصل اليه والا فلا

وسر المسئلة ان او ان شرط حصول الثواب ان يقع لمن اهدى له
اولا وبجوز ان يقع للعامل ثم ينتقل عنه الى غيره فمن شرط ان ينوي
قبل الفعل او الفراغ منه وصوله قال لو لم ينو وقوع الثواب للعامل فلا يقبل
انتقاله عنه الى غيره فان الثواب يترتب على العمل ترتب الاثر
على مؤثره ولهذا لو اعتق عبدا عن نفسه كان ولاؤه له فلو نقل ولاؤه
الى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو اعتقه عن الغير فان ولاؤه
يكون للمعتق عنه وكذلك لو ادى ديناً عن نفسه ثم اراد بعد الاداء ان
يجعله عن غيره لم يكن له ذلك وكذلك لو حج او صام او صلى لنفسه
ثم بعد ذلك اراد ان يجعل ذلك عن غيره لم يملك ذلك ويؤيد هذا
ان الذين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك لم يسألوه عن
اهداء ثواب العمل بعده وانما سألوه عما يفعلونه عن الميت كما قال سعد
ابنفعها ان تصدق عنها ولم يقل ان اهدى لها ثواب ما تصدقت به عن
نفسى وكذلك قول المرأة الاخرى افاحج عنها قول الرجل الاخر
افاحج عن ابي فاجا بهم بالاذن في الفعل عن الميت لا باهداء ثواب
ما عملوه لانفسهم الى موتاهم فهذا لا يعرف انه صلى الله عليه وسلم سئل
عنه قط ولا يعرف عن احد من الصحابة انه فعله وقال اللهم اجعل
لفلان ثواب على المتقدم او ثواب ما عملته لنفسى فهذا اسر الاشتراط
وهو ان يقوم من لم يشترط ذلك يقول الثواب للعامل فاذا تبرع به واهداه
الى غيره كان بمنزلة ما يهديه اليه من ماله ❁

❀ فصل ❀

واما قولكم لو ساعى الاهداء لساعى اهداء ثواب الواجبات التى تجب على الحى ❀ فالجواب ❀ ان هذا الالزام محال على اصل من شرط فى الوصول نية الفعل عن الميت فان الواجب لا يصح ان يفعله عن الغير فان هذا واجب على الفاعل يجب عليه ان ينوي به القربة الى الله وامام من لم يشترط نية الفعل عن الغير فهل يسوغ عند ما ان يجعل للميت ثواب فرض من فروضه فيه وجهان قال ابو عبد الله بن حمدان وقيل ان جعل له ثواب فرض من صلوة او صوم او غيرهما جاز واجزا فاعله ❀ قلت ❀ وقد نقل عن جماعة انهم جعلوا ثواب اعمالهم من فرض ونفل للمسلمين وقالوا نلق الله بالفقروا الا فلاس المجرد والشرعية لا تمنع من ذلك فالاجر ملك العامل فان شاء ان يجعله لغيره فلا حرج عليه فى ذلك والله اعلم ❀

❀ فصل ❀

واما قولكم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل اذ المقصود منها عين المكلف العامل الى اخره ❀ فالجواب ❀ عنه ان ذلك لا يمنع اذن الشارع للمسلم ان ينفع اخاه بشئ من عمله بل هذا من تمام احسان الرب ورحمته لعباده ومن كمال هذه الشريعة التى شرعها لهم التى مبناها على العدل والاحسان والتعارف والرب تعالى اقام ملائكته وحمله عرشه يدعون لعباده المؤمنين ويستغفرون لهم ويسألونهم

ان يقيمهم السيئات و امر خاتم رسله ان يستغفر للمؤمنين والمؤمنات
 و يقيمهم يوم القيامة مقام محمود اليشفع في العصاة من اتباعه و اهل
 سنته و قد امره تعالى ان يصلي على اصحابه في حياتهم و بعد مماتهم و كان
 يقوم على قبورهم فيدعو لهم و قد استقرت الشريعة على ان الماتم الذي
 على الجميع بترك فروض الكفايات تسقط اذا فعله من يحصل المقصود
 بفعله ولو واحد و اسقط سبحانه الارتهان و حرارة الجلود في القبر
 بضمان الحيدين الميت و ادائه عنه و ان كان ذلك الوجوب امتحانا في
 حق المكلف و اذن النبي صلى الله عليه وسلم في الحج والصيام عن الميت
 و ان كان الوجوب امتحانا في حقه و اسقط عن المأموم سجود السهو بصحة
 صلوته الامام و خلوهما من السهو و قراءة الفاتحة بحمل الامام لها فهو يتحمل
 عن المأموم سهوه و قراءته و سترته فقرأة الامام و سترته فقرأة من
 خلفه و ستره له و هل الاحسان الى المكلف باهداء الثواب اليه الا تأسن
 باحسان الرب تعالى و الله يحب المحسنين و الخلق عيال الله فاحبهم اليه
 انفعهم اعياله و اذ كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء و مذقة
 لبن و كسرة خبز فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم و فقرهم و انقطاع
 اعمالهم و حاجتهم الى شئ يهدي اليهم احوج ما كانوا اليه فاحب الخلق
 الى الله من ينفع عياله في هذه الحال ولهذا جاء اثر عن بعض السلف
 انه من قال كل يوم سبعين مرة رب اغفر لي و لوالدي وللمسلمين
 و المسلمين و المؤمنين و المؤمنات حصل له من الاجر بعدد كل مسلم

لمسألة ومؤمن مؤمنة ولا تستبعد هذا فانه اذا استغفر لآخواته فقد
احسن اليهم والله لا يضيع اجر المحسنين .

﴿ فصل ﴾

واما قولكم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه فهذه
الشبهة تورده على صورتين صورته تلازم يدعى فيها الزوم بين
الامرين ثم بين انتفاء اللازم فينتفى ملزومه وصورتها هكذا لو نفعه
عمل الغير عنه لنفعه اسلامه وتوبته عنه لكن لا ينفعه ذلك فلا ينفعه عمل
الغير والصورة الثانية ان يقال لا ينتفع باسلام الغير وتوبته عنه
فلا ينتفع بصلاته وصيامه وقراءته عنه ومعلوم ان هذا التلازم والاقران
باطل قطعا اما اول فلانه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص
واجتمعت عليه الامة واما ثانيا فلانه جمع بين ما فرق الله بينه فان الله
سبحانه فرق بين اسلام المرء عن غيره وبين صدقته وحجته وعنته عنه
فالقياس المساوي بينهما من جنس قياس الذين قاسوا الميتة على المذكي
والربا على البيع واما ثالثا فان الله سبحانه جعل الاسلام سببا لنفع
المسلمين بعضهم بعضا في الحياة وبعد الموت فاذا لم يأت بسبب انتفاعه
بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النفع كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لعمرو ان اباك لو كان اقربا لتوحيد فصمت او تصدقت عنه نفعه ذلك
وهذا كما جعل سبحانه الاسلام سببا لانتفاع العبد بما عمل من خير
فاذا فاته هذا السبب لم ينفعه غير عمله ولم يقبل منه كما جعل الاخلاص

والتبعية سببا لقبول الاعمال فاذا فقد لم تقبل الاعمال وكما جعل الوضوء
وسائر شروط الصلوة سببا لصحتها فاذا فقدت فقدت الصلوة وهذا
شأن سائر الاسباب مع مسبباتها الشرعية والعقلية والحسية فمن سوى
بين حالين وجود السبب وعدمه فهو مبطل ونظير هذا الموضع ان
يقال لو قبلت الشفاعة في العصاة لقبلت في المشركين ولو خرج اهل
الكبائر من الموحد من النار لخرج الكفار منها وامثال ذلك من
الاقيسة التي هي من نجاسات معد اصحابها ورجيع افواههم وبالجملة
فالاولى باهل العلم الاعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهذيان
لولا انهم قد سودوا بها صغف الاعمال والصغف التي بين الناس *

فصل

واما قولكم العبادات نوعان * نوع * تدخله النيابة فيصل ثواب
اهدائه الى الميت * ونوع * لا تدخله فلا يصل ثوابه * فهذا هو نفس المذهب
والدعوى فكيف تحتجرون به ومن امن لكم هذا الفرق فإني كتاب ام اي
سنة ام اي اعتبار دل عليه حتى يجب المصير اليه وقد شرع النبي صلى الله
عليه وسلم الصوم عن الميت مع ان الصوم لا تدخله النيابة وشرع للامة ان
ينوب بعضهم عن امير في اداء فرض الكفاية فاذا فعله واحد ناب
عن الباقيين في فعله وسقط عنهم الماشم وشرع لقيم الطفل الذي لا يعقل
ان ينوب عنه في الاحرام وافعال المناسك وحكم له بالاجرا بفعل ثابته وقد
قال ابو حنيفة يحرم الرفقة عن المغن عليه فملوا احرام رفيقه بمنزلة احرامه

وجعل الشارع اسلام الابوين بمنزلة اسلام اطفالهما و كذلك اسلام
 السابي والمالك على القول المنصوص فقد رأيت كيف عدت هذه
 الشريعة الكاملة افعال البر من فاعلها الى غيرهم فكيف يليق بها ان تحجر
 على العبد ان ينفع والديه ورحمه واخوانه من المسلمين في اعظم اوقات
 حاجاتهم بشئ من الخير والبريعة ويجعل ثوابه لهم وكيف يستحجر
 العبد واسما او يحجر على من لم يحجر عليه الشارع في ثواب عمله ان
 يصرف منه ماشاء الى من شاء من المسلمين والذي اوصل ثواب الحج
 والصدقة والعق هو بعينه الذي يوصل ثواب الصيام والصلوة والقراءة
 والاعتكاف وهو اسلام المهدي اليه وتبرع المهدي واحسانه وعدم
 حجب الشارع عليه في الاحسان بل ندبه الى الاحسان بكل طريق وقد
 تواطأت رؤيا المؤمنين وتواترت اعظم تواتر على اخبار الاموات لهم
 بوصول ما يهدونه اليهم من قراءة وصلوة وصدقة وحج وغيره ولو
 ذكرنا ما حكى لنا من اهل مصرنا وما باقنا عن من قبلنا من ذلك لطال
 جد او قد قال النبي صلى الله عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطأت على
 انها في العشر الاواخر كما عنه صلى الله عليه وسلم (١) تواطؤ رؤيا المؤمنين
 وهذا كما يعتبر تواطؤ روايتهم كما شاهدوه فهم لا يكذبون في روايتهم
 ولا في رؤياهم اذا تواطأت *

❁ فصل ❁

واما رد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله من مات وعليه

(١) هكذا في الاصول ولعله - ثبت عنه صلى الله عليه وسلم اعتبار تواطؤ
 رؤيا المؤمنين - الحسن بن احمد غفر الله لما صيام

صيام صام عنه وليه ❁ بتلك الوجوه التي ذكرتموها فنحن ننتصر لحديث
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونبين موافقته للصحيح من تلك الوجوه
 واما الباطل فيكفيه بطلانه من معارضته للحديث الصحيح الصريح الذي
 لا تنمز قناته ولا سبيل الى مقابله الا بالسمع والطاعة والاذعان والقبول
 وليس لنا بعده الخيرة بل الخيرة كل الخيرة في التسليم له والقول به
 ولو خالفه من بين المشرق والمغرب ❁ فاما قولكم نرده بقول مالك
 في موطنه لا يصوم احد عن احد ❁ فننازعوكم بقولون بل نرد قول مالك
 هذا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فاي الفريقين احق بالصواب واحسن
 رد ❁ واما قوله وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه ❁ فمالك رحمه الله
 لم يحك اجماع الامة من شرق الارض وغربها وانما حكى قول اهل
 المدينة فيما بلغه ولم يبلغه خلاف بينهم وعدم اطلاعه رحمه الله على
 الخلاف في ذلك لا يكون مسقطا لحديث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بل لو اجمع عليه اهل المدينة كلهم لكان الاخذ بالحديث المعصوم
 اولى من الاخذ بقول اهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم
 دون الامة ولم يجعل الله ورسوله اقوالهم حجة يجب الرد عند
 التنازع اليها بل قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
 ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا ❁ وان
 كان مالك واهل المدينة قد قالوا لا يصوم احد عن احد فقد روي
 الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس انه

أفتى في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه * وهذا مذهب الامام
احمد وكثير من اهل الحديث وهو قول ابي عبيد وقال ابو ثور يصام
عنه النذر وغيره وقال الحسن بن صالح في النذر يصوم عنه وليه *

فصل

واما قولكم ابن عباس هو روى حديث الصوم عن الميت وقد قال
لا يصوم احد عن احد * فغاية هذا ان يكون الصمابي قد افتى بخلاف
ما رواه وهذا لا يقدح في روايته فان روايته معصومة وفتواه
غير معصومة ويجوز ان يكون نسي الحديث او تناوله او اعتقده معارضا
راجحافي ظنه او غير ذلك من الاسباب على ان فتوى ابن عباس غير
معارضة للحديث فانه افتى في رمضان انه لا يصوم احد عن احد وافتى
في النذر انه يصام عنه * وليس هذا بخلاف لروايته بل حمل الحديث
على النذر ثم ان حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه * هو ثابت
من رواية عائشة فهب ان ابن عباس خالفه فكان ماذا تخلاف ابن
عباس لا يقدح في رواية ام المؤمنين بل رد قول ابن عباس برواية
عائشة اولى من رد روايته بقوله وايضا فان ابن عباس قد اختلف عنه
في ذلك وعنه روايتان فليس اسقاط الحديث للرواية المتألقة له
عنه اولى من اسقاطها بالرواية الاخرى بالحديث *

فصل

واما قولكم انه حديث اختلف في اسناده * فكلام مجازف لا يقبل قوله

فالحديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحبها الصحيح ولم يختلف
 في اسناده قال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 من مات وعليه صيام صام عنه وليه * وصححه الامام احمد وذهب اليه
 وعلق الشافعي القول به على صحته فقال وقد روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في الصوم عن الميت شي فان كان ثابتا صيم عنه كما يحج عنه
 وقد ثبت بلا شك فهو مذهب الشافعي كذلك قال غيره واحد من
 ائمة اصحابه قال البيهقي بعد حكايته هذا اللفظ عن الشافعي قد ثبت جواز
 القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
 ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون غير قصة
 ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك * وسياق تقرير ذلك عند
 الجواب عن كلامه رحمه الله * وقولكم انه معارض بنص القرآن وهو قوله
 وان ليس للانسان الاماسي * اساءة ادب في اللفظ وخطا عظيم في
 المعنى وقد اعاد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعارض سنته
 لنصوص القرآن بل تعاضدها وتؤيدها والله ما يصنع التعصب ونصرة
 التقليد وقد تقدم من الكلام على الآية ما فيه كفاية وبيننا انها لا تعارض
 بينها وبين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجه وانما يظن التعارض من سوء
 الفهم وهذه طريقة وخيمة ذميمة وهي رد السنن الثابتة بما يفهم من
 ظاهر القرآن والعلم كل العلم ننزيل السنن على القرآن فانها مشنقة منه
 وماخوذة عن من جاء به وهي بيان له لانها مناقضة له * وقولكم انه معارض

بارواه النسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يصلي احد عن
 احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه كل يوم مد من حنطة*
 فخطا قبيح فان النسائي رواه هكذا اخبرنا محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن
 زريع ثنا حجاج الاحوال ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح
 عن ابن عباس قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن
 يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة* هكذا رواه قول ابن عباس لا
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يعارض قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بقول ابن عباس ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف
 عن ابن عباس ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل هذا الكلام قط
 وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين انه قال من مات وعليه صيام
 صام عنه وله* فكيف يقوله وقد قال في حديث بريدة الذي رواه
 مسلم في صحيحه ان امرأة قالت لاني امي ماتت وعليها صوم شهر قال
 صومي عن امك* واما قولكم انه معارض بحديث ابن عمر من مات
 وعليه صوم رمضان يطعم عنه* فمن هذا النمط فانه حديث باطل على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيهقي حديث محمد بن
 عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه لا يصح* محمد بن
 عبد الرحمن كثير الوهم وانما رواه اصحاب نافع عن نافع عن ابن عمر
 من قوله* واما قولكم انه معارض بالتعباس الجلي على الصلوة

والاسلام والتوبة فان احدا لا يفعلها عن احد فلعمرا لله انه لقياس
جلي البطلان والفساد لرد سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيحة
الصريحة له وشهادتها بطلانها وقد اوضحنا الفرق بين قبول الاسلام
عن الكافر بعد موته وبين انتفاع المسلم بما يهديه اليه اخوه المسلم من
ثواب صيام او صدقة او صلوة ولعمرا لله ان الفرق بينها اوضح من
ان يخفى وهل في القياس افسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهديه
اليه اخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الاسلام عن الكافر بعد موته
او قبول التوبة عن المجرم بعد موته *

❁ فصل ❁

واما كلام الشافعي رحمه الله في تغليط راوى حديث ابن عباس ان
نذرا ام سعد كان صوما * فقد اجاب عنه انصر الناس له وهو البهقي ونحن
نذكر كلامه بلفظه قال في (كتاب المعرفة) بعد ان حكى كلامه قد ثبت جواز
القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبهه ان تكون غير
قصة ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك قال وتشهد له بالصحة
رواية عبد الله بن عطاء المدني قال حدثني عبد الله بن بريدة الاسلمي
عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فانتبه امرأة فقالت
يا رسول الله اني كنت تصدقت بوليدة على امي فما ات وبقيت
الوليدة قال قد وجب اجر كور رجعت اليك في الميراث قالت فانها

ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن امك قال وانها ماتت ولم تحج قال
 فحجني عن امك رواه مسلم في صحيحه من اوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى
 قلت * وقد روى ابو بكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم
 البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليه صيام شهر افاقضيه
 عنها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عليها دين اكننت قاضيه عنها
 قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى * ورواه ابن خزيمة ثنا معاوية بن
 عمرو واثنا زائدة عن الاعمش فذكره ورواه النسائي عن قتيبة بن سعيد
 ثنا عنترة عن الاعمش فذكره فهذا غير حديث ام سعد اسناد او متنا
 فان قصة ام سعد رواها مالك عن الزهري عن عبيد الله بن
 عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان سعد بن عبادَةَ استفتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اقضه عنها كذا الخرجاه في الصحيحين فهب ان هذا هو المحفوظ
 في هذا الحديث انه نذر مطابق لم يسم فهل يكون هذا في حديث الاعمش
 عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير على ان ترك استئصال النبي صلى الله
 عليه وسلم اسعد في النذر هل كان صلوة او صدقة او صياما مع ان
 الناذر قد نذر هذا وهذا يدل على انه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلوة
 والا لقال له ما هو النذر فان النذر اذا انقسم الى قسمين نذر يقبل
 القضاء عن الميت ونذرا يقبله لم يكن بد من الاستئصال *

❀ فصل ❀

ونحن نذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت لثلاثتهم ان في المسئلة
اجماعا بخلافه قال عبيد الله بن عباس يصام عنه في النذر ويطعم عنه
في قضاء رمضان وهذا مذهب الامام احمد وقال ابو ثور يصام عنه
النذر والقرض وكذلك قال داود بن علي واصحابه يصام عنه نذرا
كان او فرضا وقال الاوزاعي يجمل وليه مكن الصوم صدقة فان
لم يجد صام عنه وهذا قول سفيان الثوري في احدى الروايتين عنه
وقال ابو عبيد القاسم بن سلام يصام عنه النذر ويطعم عنه في
القرض وقال الحسن اذا كان عليه صيام شهر فصام عنه ثلاثون
رجلا هو ما واحد اجاز *

❀ فصل ❀

واما قولكم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك *
فدعوى مجردة بلا برهان والسنة تردّها فان النبي صلى الله عليه وسلم
قال حج عن اييك * وقال للمرأة حبي عن امك * فاخبران الحج نفسه
عن الميت ولم يقل ان الانفاق هو الذي يقع عنه وكذلك قال الذي
سمعه يلبي عن شبرمة حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة * ولما سألت المرأة
عن الطفل الذي معها فقالت هذا حج قال نعم * ولم يقل ان ثواب
الانفاق بل اخبران له حجا مع انه لم يفعل شيئا بل وليه ينوب عنه في افعال
المناسك ثم ان النائب عن الميت قد لا يتفق شيئا في حجه غير نفقة

مقامه فما الذي يجعل ثواب نفقة مقامه المحجوج عنه وهو لم ينفقها على الحج بل تلك نفقته اقام ام سافر فهذا القول تردده السنة والقياس والله اعلم *

فصل *

* فان قيل * فهل يشترطون في وصول الثواب ان يهديه بلفظه ام يكفي في وصوله مجرد نية العامل ان يهديها الى الغير * قيل * السنة لم يشترط التلفظ بالاهداء في حديث واحد بل اطلق صلى الله عليه وسلم الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة ولم يقل لفاعل ذلك قل اللهم هذا عن فلان ابن فلان والله سبحانه يعلم نية العبد وقصده بعمله فان ذكره جاز وان ترك ذكره واكتفى بالنية والقصد وصل اليه ولا يحتاج ان يقول اللهم اني صائم غد اعن فلان ابن فلان ولهذا والله اعلم اشترط من اشترط نية الفعل عن الغير قبله ليكون واقعا بالقصد عن الميت فاما اذا فعله لنفسه ثم نوى ان يجعل ثوابه للغير لم يصح للغير مجرد النية كما لو نوى ان يهب او يعتق او يتصدق لم يحصل ذلك بمجرد النية وما يوضح ذلك انه لو بنى مكاتبة ان يجعله مسجدا او مدرسة او سقاية ونحو ذلك صار وقفا بفعله مع النية ولم يخرج الى تلفظ وكذلك لو اعطى الفقير مالا بنية الزكاة سقطت عنه الزكاة وان لم يتلفظ بها وكذلك لو ادى عن غيره دين احيا كان او ميتا سقط من ذمته وان لم يقل هذا عن فلان * فان قيل * فهل ينعين عليه تعليق الاهداء بان يقول اللهم ان كنت قبلت هذا العمل واثبتني عليه فاجعل ثوابه لفلان ام لا * قيل *

الاهداء بالالفاظ ام يكفي مجرد النية
فصل هل يشترط في ايصاف الثواب

هل يتعين في اهداء الثواب
تفريق العمل بالقول ام لا

لا يتعين ذلك لفظا ولا قصد ابل لافائدة في هذا الشرط فان الله سبحانه
انما يفعل هذا سواء شرطه او لم بشرطه فلو كان سبحانه يفعل غير هذا
بدون الشرط كان في الشرط فائدة واما قوله اللهم ان كنت اثبتني
على هذا فاجعل ثوابه لفلان فهو بناء على ان الثواب يقع للعامل
ثم ينتقل منه الى من اهدى له وليس كذلك بل اذا نوى حال الفعل انه
عن فلان وقع الثواب او لاعتن المعمول له كما لو اعتق عبده عن غيره
لانقول ان الولاء يقع للعتق ثم ينتقل عنه الى المعتق عنه فهكذا هذا
وبالله التوفيق * فان قيل * فما الافضل انه يهدي الى الميت * قيل * الافضل
ما كان انفع في نفسه فالعتق عنه والصدقة افضل من الصيام عنه وافضل
الصدقة ما صادفت حاجة من المتصدق عليه وكانت دائمة مستمرة
ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة سقي الماء *
وهذا في موضع يقل فيه الماء ويكثر فيه العطش والافسق الماء على
الانهار والغني لا يكون افضل من اطعام الطعام عند الحاجة وكذلك
الدعاء والاستغفار له اذا كان بصدق من الداعي واخلاص وتضرع فهو
في موضعه افضل من الصدقة عنه كالصلاة على الجنائز والوقوف للدعاء
على قبره وبالجملة فافضل ما يهدي الى الميت العتق والصدقة والاستغفار له
والدعاء له والحج عنه * واما قراءة القرآن * واهداءها له نطوعا
بغير اجرة فهذا يصل اليه كما يصل ثواب الصوم والعم * فان قيل * فهذا
لم يكن معروفا في السلف ولا يمكن نقله عن واحد منهم مع شدة حرصهم

❁ من اهدى الى الميت
افضل في اهداء الثواب الى الميت

❁ بان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به

على الخير ولا ارشد هم النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقد ارشد هم الى
الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام فلو كان ثواب القراءة
يصل لارشد هم اليه ولكنوا يفعلونه فالجواب ان مورد هذا السؤال
ان كان معترفا بوصول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار قبل له
ما هذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول
ثواب هذه الاعمال وهل هذا لا تفرق بين المتماثلات وان لم يعترف
بوصول تلك الاشياء الى الميت فهو معجوج بالكتاب والسنة والاجماع
وقواعد الشرع واما السبب الذي لاجله لم يظهر ذلك في السلف فهو
انهم لم يكن لهم اوقاف على من يقرء ويهدي الى الموتى ولا كانوا يعرفون
ذلك البتة ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده (١) كما يفعله الناس اليوم
ولا كان احد هم يشهد من حضره من الناس على ان ثواب هذه القراءة
لفلان الميت بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم ثم يقال لهذا القائل لو كنت
ان تنقل عن واحد من السلف انه قال اللهم ثواب هذا الصوم لفلان
لعبرت فان القوم كانوا احرص شيء على كتمان اعمال البر فلم يكونوا
ليشهدوا على الله بايصال ثوابها الى امواتهم فان قيل * فرسول الله صلى الله
عليه وسلم ارشد هم الى الصوم والصدقة والحج دون القراءة * قيل * هو
صلى الله عليه وسلم لم يبتدئهم بذلك بل خرج ذلك منه مخرج الجواب
لهم فهذا سألهم عن الحج عن ميتة فاذا ناله وهذا سألهم عن الصيام عنه فاذا ناله
وهذا سألهم عن الصدقة فاذا ناله ولم يمتنعهم مما سوى ذلك واى فرق بين

(١) قلت قد مر في اول هذا الكتاب عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم
الميت اختلفوا الى قبره يقرؤنه القرآن - الحسن بن احمد عفا الله عنهما

وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد دنية وامسالك وبين وصول ثواب
القراءة والذكر والقاتل ان احدا من السلف لم يفعل ذلك قاتل
مالا علم له به فان هذه شهادة على نفى ما لم يعلمه فما يدريه ان السلف كانوا
يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه بل يكفي اطلاع علام
الغيوب على نياتهم ومقاصدهم لاسيما والتلفظ بنية الاهداء لا يشترط
كما تقدم وسر المسئلة ان الثواب ملك للعامل فاذا تبرع به واهداه الى
اخيه المسلم اوصله الله اليه فما الذي خص من هذا ثواب قراءة القرآن
وحجر على العبد ان يوصله الى اخيه وهذا عمل الناس حتى المنكرين في
سائر الاعصار والامصار من غير تكبير من العلماء * فان قيل * فما تقولون
في الاهداء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم * قيل * من الفقهاء المتأخرين
من استحبه ومنهم من لم يستحبه ورأوه بدعة فان الصحابة لم يكونوا يفعلونه وان
النبي صلى الله عليه وسلم له اجر كل من عمل خيرا من امته من غير ان
ينقص من اجر العامل شي لاناه هو الذي دل امته على كل خير وارشد هم
ودعاهم اليه ومن دعا الى هدى فله من الاجر مثل اجور من تبعه من
غير ان ينقص من اجورهم شي وكل هدى وعلم فانما ناله امته على يده
فله مثل اجر من اتبعه اهداه اليه او لم يهده والله اعلم *

❖ فصل ❖ * * * ❖ واما المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة
او محدثة مخلوقة واذا كانت محدثة مخلوقة وهي من امر الله فكيف يكون امر الله
محدثا مخلوقا وقد اخبر سبحانه انه نفخ في ادم من روحه فهذه الاضافة اليه هل

❖ المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة * ❖ اهداه ثواب الاعمال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

تدل على انها قديمة ام لا وما حقيقة هذه الاضافة فقد اخبر عن ادما انه خلقه
 بيده ونفخ فيه من روحه فاضاف البدن والروح اليه اضافة واحدة ❁
 فهذه مسألة زل فيها عالم وضل فيها طوائف من بني ادما وهدى الله اتباع
 رسوله فيها للحق المبين والصواب المستبين فاجتعت الرسل صلوات الله
 وسلامه عليهم على انها محدثة مخلوقة مصنوعة مربية مدبرة هذا معلوم
 بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار
 من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله وحده الخالق
 وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم
 وهم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حد وثما وانها
 مخلوقة حتى ثبت ثابته من قصر فهمه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير
 مخلوقة واحتج بانها من امر الله وامره غير مخلوق وبان الله تعالى اضافها
 اليه كما اضاف اليه علمه وكتابه وقدرته وسمعه وبصره ويده وتوقف
 اخرون فقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة ومثل عن ذلك حافظ
 اصبهان ابو عبد الله بن مندة فقال اما بعد فان سائلا سألني عن الروح
 التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق وابدانهم وذكر ان اقواما تكلموا
 في الروح وزعموا انها غير مخلوقة وخص بعضهم منها ارواح القدس
 وانها من ذات الله قال وانا ذكر اختلاف اقاويل متقدميهم وايين
 ما يخالف اقاويلهم من الكتاب والاثروا قاويل الصحابة والتابعين واهل
 العلم واذكر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب والاثروا ووضح خطأ

المتكلم في الروح بغير علم وان كلامهم يوافق قول جهنم واصحابه فيقول
وبالله التوفيق ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس
فقال بعضهم الارواح كلها مخلوقة وهذا مذهب اهل الجماعة والاشتر
واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما عارف
منها ابان لغيره وما تناكر منها اختلف والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى الله حقيقةها وعلمها عن الخلق
واحتجوا بقول الله تعالى قل الروح من امر ربي وقال بعضهم الارواح نور
من نور الله تعالى وحياة من حياته واحتجت بقول النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نوره ثم ذكر الخلاف في الارواح
هل تموت ام لا وهل تعذب مع الاجساد في البرزخ وفي مستقرها
بعد الموت وهل هي النفس او غيرها وقال محمد بن نصر المروزي
في كتابه تأويل صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح ادم
ماتاً ولله النصارى في روح عيسى وماتاً وله قوم من ان الروح انفصل من
ذات الله فصاري المؤمن فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعاً لان
عيسى عندهم روح من الله صاري مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من
الزنادقة وصنف من الروافض ان روح ادم مثل ذلك انه غير مخلوق وتأولوا
قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى ثم سواهم ونفخ فيه من روحي
فزعوا ان روح ادم ليس بمخلوق كما تأول من قال ان النور من الرب
غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هوفى كل نبي ووصي الى

❀
ه
ن
ز
الارواح
❀

ان صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شئ ولا يحتاج ان يتعلم من احد ولا خلاف بين المسلمين ان الارواح التي في آدم وبنيه وعيسى ومن سواه من بني ادم كلها مخلوقة لله خلقها وانشاها وكونها واختراعها ثم اضافها الى نفسه كما اضاف اليه سائر خلقه قال تعالى وسفر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه * وقال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الادمي مخلوقة مبدعة بالاتفاق سلف الامة وانتمها وسائر اهل السنة وقد حكي اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من ائمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور والذي هو من اعلم اهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذلك ابو محمد بن قتيبة قال في (كتاب اللفظ) لما تكلم على الروح قال النسم الارواح قال واجمع الناس على ان الله تعالى هو فائق الحبة وبارئ النسمة اى خالق الروح وقال ابو اسحق بن شاذان فيما اجاب به في هذه المسئلة سالت رحمك الله عن الروح مخلوقة هي او غير مخلوقة قال وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشائخ وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وصنف الحفاظ ابو عبد الله بن مندة في ذلك كتابا كبيرا وقبله الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ ابو سعيد الخراز وابو يعقوب النهر جوهرى والقاضي ابو يعلى وقد نص على ذلك الائمة الكبار واشتد تكبيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم فكيف بروح غيره كما ذكره

الامام احمد فيما كتبه في مجلسه في الرد على الزنادقة والجهمية * ثم ان
 الجهمي ادعى امرا * فقال * انا اجد اية في كتاب الله ما يدل على ان القرآن
 مخلوق قول الله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته انقاها
 الى مريم وروح منه * وعيسى مخلوق * قلنا له * ان الله تعالى منعك الفهم
 للقرآن ان عيسى تجري عليه الفاظ لا تجري على القرآن لانا نسميه
 مولودا وطفلا وصيبا وغلما ياكل ويشرب وهو مخاطب بالامر
 والنهي يجري عليه الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن
 ذرية ابراهيم فلا يحل لنا ان نقول في القرآن ما نقول في عيسى فهل سمعتم الله
 يقول في القرآن ما قال في عيسى ولكن المعنى في قوله انما المسيح عيسى ابن
 مريم رسول الله وكلمته انقاها الى مريم * حين قال له كن فكان عيسى بكن
 وليس عيسى هو كن ولكن كان بكن فكُن من الله قول وليس كن مخلوقا
 وكذبت النصارى والجهمية على الله في امر عيسى وذلك ان الجهمية قالوا
 روح الله وكلمته الا ان كلمته مخلوقة وقالت النصارى عيسى روح الله
 وكلمته من ذاته كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب * قلنا نحن * ان عيسى
 بالكلمه كان وليس عيسى هو الكلمة وانما الكلمة قول الله تعالى كن وقوله
 وروح منه يقول من امره كان الروح فيه كقوله وسفر لكم ما في السموات
 وما في الارض جميعا منه يقول من امره وتفسير روح الله انما معناها
 بكلمة الله خلقها كما يقال عبد الله وسماؤه وارض الله فقد صرح بان
 روح المسيح مخلوقة فكيف بسائر الارواح وقد اضاف الله اليه الروح

الذي ارسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه قديم غير مخلوق فقال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما الانا رسول ربك لا هب لك غلاما زكيا ❀ فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله وسند كران شاه الله اقسام المضاف الى الله واني يكون المضاف صفة له قديمة واني يكون مخلوقا وما ضابط ذلك ❀

❀ فصل ❀

والذي يدل على خلقها وجوه ❀ احدها ❀ قول الله تعالى الله خالق كل شيء ❀ فهذا اللفظ عام لا تخصيص فيه بوجه ما ولا يدخل في ذلك صفاته فانها داخله في معنى اسمه فانه سبحانه هو الاله الموصوف بصفات الكمال فعلمه وقدرته وحياته وارادته وسمعه وبصره وسائر صفاته داخل في معنى اسمه ليس داخل في الاشياء المخلوقة كما لم تدخل ذاته فيها فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق ومعلوم قطعان الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته وانما هي مصنوع من مصنوعات فو قوع الخلق عليها كوقوعه على الملائكة والجن والانس ❀ الوجه الثاني ❀ قوله تعالى انزله وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ❀ وهذا الخطاب لروحه وبده ليس لبدنه فقط فان البدن وحده لا يفهم ولا يخاطب ولا يعقل ❀ وانما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح ❀ الثالث ❀ قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون ❀ الرابع ❀ قوله تعالى ولقد

❀ فصل في بيان الدلائل على خلق الروح ❀

خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم * وهذا الاخبار انما يتناول ارواحنا واجسادنا كما يقوله الجمهور واما ان يكون واقعا على الارواح قبل خلق الاجساد كما يقوله من يزعم ذلك وعلى التقديرين فهو صريح في خلق الارواح * الخامس * النصوص الدالة على انه سبحانه ربنا ورب ابائنا الاولين ورب كل شئ وهذه الربوبية شاملة لارواحنا وابداننا فالارواح مربية له مملوكة كما ان الاجسام كذلك وكل مربوب مملوك فهو مخلوق * السادس * اول سورة في القرآن وهي الفاتحة تدل على ان الارواح مخلوقة من عدة اوجه * احدها * قوله الحمد لله رب العلمين * والارواح من جملة العالم فهو ربها * الثاني * قوله اياك نعبد واياك نستعين * فالارواح عابدة له مستعينة ولو كانت غير مخلوقة لكانت معبودة مستعانا بها * الثالث * انها فقيرة الى هداية فاطرها وربها تسأل ان يهديها صراطه المستقيم * الرابع * انها منعم عليها مرحومة ومفضوب عليها وصاله شقية وهذا شان المربوب المملوك لا شان القديم غير المخلوق * الوجه السابع * النصوص الدالة على ان الانسان عبد بجملة وليس عبوديته واقعة على بدنه دون روحه بل عبودية الروح اصل وعبودية البدن تبع كما انه تبع لها في الاحكام وهي التي تحركه وتسعمله وهو تبع لها في العبودية * الوجه الثامن * قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فلو كانت روحه قديمة لكان الانسان لم يزل شيئا مذكورا فانما هو

انسان بروحه لا يبدنه فقط كما قيل *

يا خادما الجسم كم تشقى بخدمته * فانت بالروح لا بالجسم انسان
 * الوجه التاسع * النصوص الدالة على ان الله سبحانه كان ولم يكن شئ
 غيره كما ثبت في صحيح البخاري من حديث عمران بن حصين ان اهل اليمن
 قالوا يا رسول الله جئناك لتنفقه في الدين ونسألك عن اول هذا
 الامر فقال كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب
 في الذكر كل شئ * فلم يكن مع الله ارواح ولا نفوس قديمة يساوى وجودها
 وجوده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هو الاول وحده لا يشاركه
 غيره في اوليته بوجه من الوجوه * الوجه العاشر * النصوص الدالة
 على خلق الملائكة وهم ارواح مستغنية عن اجساد تقوم بها وهم مخلوقون
 قبل خلق الانسان وروحه فاذا كان الملك الذي يحدث الروح
 في جسد ابن ادم بنفخته مخلوقا فكيف تكون الروح الحادثة بنفخته قديمة
 وهؤلاء الغالطون يظنون ان الملك يرسل الى الجنين بروح قديمة
 ازلية ينفخها فيه كما يرسل الرسول بثوب الى الانسان يلبسه اياه وهذا
 ضلال وخطأ وانما يرسل الله سبحانه اليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث
 له الروح بواسطة تلك النفخة فتكون النفخة هي سبب حصول الروح
 وحدوثها كما كان الوطي والانزال سبب تكوين جسمه والبناء سبب
 نموه فمادة الروح من نفخة الملك ومادة الجسم من صب الماء في الرحم
 فهذه مادة سماوية وهذه مادة ارضية فمن الناس من تغلب عليه المادة

السماء وية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة ومنهم من تغلب عليه
 المادة الارضية فتصير روحه سفلية ترابية مهينة تناسب الارواح السفلية
 فالملك اب لروحه والتراب اب لبدنه وجسمه * الوجه الحادى عشر *
 حديث ابى هريرة الذى فى صحيح البخارى وغيره عن النبي صلى الله
 عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ايتلف وما تناكر منها
 اختلف * والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة وهذا الحديث رواه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ابو هريرة وعائشة ام المؤمنين وسلمان
 الفارسي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو
 وعلي بن ابي طالب وعمرو بن عبسة * الوجه الثانى عشر * ان الروح توصف
 بالوفاة والقبض والامساك والارسال وهذا شان المخلوق المحدث
 المربوب قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها
 فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان
 فى ذلك لايات لقوم يتفكرون * والانفس هم ناهى الارواح قطعوا فى
 الصحيحين من حديث عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال سرينا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر ذات ليلة فقلنا يا رسول الله لو عرست
 بنا فقال انى اخاف ان تناموا فمن يوقظنا للصلاة فقال بلال انا يا رسول الله
 قال فعرس بالقوم فاضطجعوا واستند بلال الى راحلته فقلبتة عيناه
 فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طلع جانب الشمس فقال
 يا بلال اين ما قلت لنا فقال والذي بعثك بالحق ما اقيت على نومة مثلاً

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء و ردها
حين شاء فهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاها الله حين موتها
وفي منامها وهي التي يتوفاها ملك الموت وهي التي تتوفاها رسل الله سبحانه
وهي التي يجلس الملك عند رأس صاحبها ويخرجها من بدنه كرهاو يكفنها
بكفن من الجنة والنار ويصعد بها الى السماء فتصلى عليها الملائكة او تلعنها
وتوقف بين يدي ربها فيقضى فيها امره ثم تعاد الى الارض فتدخل بين الميت
واكفانه فيسئل ويمتحن و يعاقب و ينعم وهي التي تجعل في اجواف الطير
الخضر تاكل وتشرب من الجنة وهي التي تعرض على النار غدو او عشيا
وهي التي تو من وتكفر و تطيع و تعصى وهي الامارة بالسوء وهي اللوامة
وهي المطمئنة الى ربها وامره و ذكره وهي التي تعذب وتنعم وتسعد وتشقى
وتحبس وترسل و تصع و تسقم وتلد و تالم و تخاف و تحزن و ما ذاك
الاسماء مخلوق مبدع و صفات منشأ مغترع و احكام مربوب مدبر
مصرف تحت مشية خالقه و فاطره و بارئه و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول عند نومه اللهم انت خلقت نفسي وانت توفاها لك مما آتاه و محياها
فان امسكتها فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين
وهو تعالى بارى النفوس كما هو بارى الاجساد قال تعالى ما اصاب من
مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك
على الله يسيره قيل من قبل ان نبرأ المصيبة وقيل من قبل ان نبرأ الارض
وقيل من قبل ان نبرأ الانفس وهو اولى لانه اقرب مذكور الى الضمير

ولوفيل يرجع الى الثلاثة من قبل ان نبرأ المصيبة والارض والانفس
 لئكان اوجه وكيف تكون قديمة مستغنية عن خالق محدث مبدع لها
 وشواهد الفقر والحاجة والضرورة اعدل شواهد على انها مخلوقة
 مربية مصنوعة وان وجود ذاتها وصفاتها وافعالها من ربها وفاطرها
 ليس لها من نفسها الا العدم فهي لا تملك لنفسها ضرا ولا نفعا ولا موتا
 ولا حياة ولا نشور الا تستطيع ان تاخذ من الخير الا ما عطاها ولا تتقي
 من الشر الا ما وقها ولا تهتدي الى شئ من مصالح دنياها واخراها
 الا بهداه ولا تصلح الا بتوفيقه لها واصلاحه اياها ولا تعلم الا ما علمها
 ولا تعدى ما الهمها فهو الذي خلقها فسواها واهمها فجورها وتقواها
 فاخبر سبحانه انه خالقها ومبدعها وخالق افعالها من الفجور والتقوى
 خلافا لمن يقول انها ليست مخلوقة ولمن يقول انها وان كانت مخلوقة
 فليس خالقا لافعالها بل هي التي تخلق افعالها وهما قولان لاهل الضلال
 والغبي ومعلوم انها لو كانت قديمة غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في
 وجودها وصفاتها وكما لها وهذا من ابطال الباطل فان فقرها اليه سبحانه في
 وجودها وكما لها صلاحها هو من لوازم ذاتها ليس معللا بعلة فانه امر
 ذاتي لها كما ان غناء ربها وفاطرها ومبدعها من لوازم ذاتها ليس معللا بعلة
 فهو سبحانه الغني بالذات وهي الفقيرة اليه بالذات فلا يشار به سبحانه
 في غناه مشاركا كما لا يشار به في قدمه ووربوبيته والهيته وملكه التام وكما له
 المقدس مشاركا فشا هذا الخلق والحدوث على الارواح كشواهد

على الابد ان قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني
 الحميد وهذا الخطاب بالفقراء الى الله والارواح والابدان ليس هو الابدان
 فقط وهذا الغناء التام لله وحده لا يشركه فيه غيره وقد ارشده الله
 سبحانه عباده الى اوضح دليل على ذلك بقوله فلولا اذ ابغيت الخاقوم
 وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلولا
 ان كنتم غير مدنيين ترجعونها ان كنتم صادقين هاى فلولا ان كنتم
 غير مملوكين ومقهورين ومربوبين ومجازين باعمالكم تردون الارواح
 الى الابدان اذا وصلت الى هذا الموضع اولا تعلمون بذلك انها
 مدينة مملوكة مربوبة محاسبة مجزية بعمالها وكلما تقدم ذكره في هذا الجواب
 من احكام الروح وشانها ومستقرها بعد الموت فهو دليل على انها مخلوقة
 مربوبة مدبرة ليست بقديمة وهذا الامر اوضح من ان تساق الادلة عليه
 لولا ضلال من المتصوفة واهل البدع ومن قصر فهمه في كتاب الله
 وسنة رسوله فاتى من سوء الفهم لامن النص تكلموا في انفسهم وارواحهم
 بمادل على انهم من اجهل الناس بها وكيف يمكن من له ادنى مسكة من
 عقل ان ينكر امر الشهد به عليه نفسه وصفاته وافعاله وجوارحه
 واعضاؤه بل تشهد به السموات والارض والخلقة لله سبحانه في
 كل ما سواه اية بل ايات تدل على انه مخلوق مربوب وانه خالقه وربّه
 وبارئّه ومليكه ولوحده ذلك فمعه شاهد عايه *

❀ فصل ❀

واماما احتجبت به هذه الطائفة فاما ما اتوا به من اتباع متشابه القرآن
والمداول عن محكمه فهذا اشان كل ضال ومبتدع فمحكم القرآن من
اوله الى آخره يدل على ان الله تعالى خالق الارواح ومبدعها واما قوله تعالى
قل الروح من امر ربي فمعلوم قطعاً انه ليس المراد ههنا بالامر الطلب
الذي هو احد انواع الكلام فيكون المراد ان الروح كلامه الذي يأمر به
وانما المراد بالامر ههنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب وفي
القرآن منه كثير كقوله تعالى اتي امر الله اي مأموره الذي قدره
وقضاه وقال له كن فيكون وكذلك قوله فما اغنت عنهم الهتهم التي
يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك اي مأموره الذي امر به من
هلاكهم وكذلك قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر وكذلك الخلق
يستعمل بمعنى المخلوق كقوله للجنة انت رحمتي فليس في قوله قل الروح
من امر ربي ما يدل على انها قديمة غير مخلوقة بوجه ما وقد قال بعض
السلف في تفسيرها جرى بامر الله في اجساد الخلق وبقدرته استقر
وهذا بناء على ان المراد بالروح في الاية روح الانسان وفي ذلك خلاف
بين السلف والخلف واكثر السلف بل كلهم على ان الروح المسئول عنها
في الاية ليست ارواح بني آدم بل هو الروح الذي اخبر الله عنه في كتابه
انه يقوم يوم القيامة مع الملائكة وهو ملك عظيم وقد ثبت في الصحيح
من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا

❀ ذكر الاختلاف في معنى الروح في الاية الكريمة بين السلف والخلف ❀

أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة وهو متكئ على عسيب
فرر ناعلى نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال
بعضهم لا تسألوه عسى أن يخبر فيه بشئ تكرهونه وقال بعضهم
نسأله فقام رجل فقال يا أبا القاسم ما الروح فسكت عنه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فعلمت أنه يوحى إليه فقامت فلما تجلّى عنه قال
ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم
الا قليلا * ومعلوم أنهم انما سألوه عن أمر لا يعرف الا بالوحي وذلك
هو الروح الذي عند الله لا يعلمها الناس واما ارواح بني آدم فليست
من الغيب وقد تكلم فيها طوائف الناس من أهل المال وغيرهم فلم يكن
الجواب عنها من اعلام النبوة * فان قيل * فقد قال أبو الشيخ ثنا الحسين
ابن محمد بن ابراهيم انا ابراهيم بن الحكم عن ابيه عن السدي عن ابي
مالك عن ابن عباس قال بعثت قريش عتبة بن ابي معيط وعبد الله بن
ابي امية بن المغيرة الى يهود المدينة يسألونهم عن النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا لهم انه قد خرج فينا رجل يزعم انه نبي وليس على ديننا
ولا على دينكم قالوا فمن تبعه قالوا سفلنا والضعفاء والعبيد ومن لا خير فيه
واما اشراف قومه فلم يتبعوه فقالوا انه قد اظل زمان نبي يخرج وهو على
ما تصفون من أمر هذا الرجل فأتوه فاستلوه عن ثلاث خصال نأمركم
بهن فان اخبركم بهن فهو نبي صادق وان لم يخبركم بهن فهو كذاب سلوه
عن الروح التي نفخ الله تعالى في آدم فان قال لكم هي من الله فقولوا كيف

يعذب الله في النار شيئاً هو منه فسأل جبريل عنها فانزل الله عز وجل
ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي يقول هو خلق من خلق
الله ليس هو من الله* ثم ذكر باقي الحديث قبل مثل هذا الاسناد لا يحتاج
به فانه من تفسير السدي عن ابي مالك وفيه اشياء منكورة وسياق هذه
القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف سباق السدي
وقد رواها الاعمش والمغيرة بن مقسم عن ابراهيم عن علقمة عن
عبد الله قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على ملا من اليهود وانا ماشي
معه فسألوه عن الروح قال فسكت فظاننت انه يوحى اليه فنزلت
ويسألونك عن الروح يعني اليهود قل الروح من امر ربي وما وليم من
العلم الا قليلاً* وكذلك هي في قراءة عبد الله فقالوا كذ لك نجده مثله
في التوراة ان الروح من امر الله عز وجل رواه جرير بن عبد الحميد
وغيره عن المغيرة وروى يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن داود بن ابي
هند عن عكرمة عن ابن عباس قال انت اليهود الى النبي صلى الله عليه
وسلم فسألوه عن الروح فلم يجبهه النبي صلى الله عليه وسلم بشئ فانزل الله
عز وجل ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما وليم من العلم
الا قليلاً* فهذا يدل على ضعف حديث السدي وان السؤال كان بمكة فان
هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح ان السؤال كان بالمدينة مباشرة
من اليهود ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بمكة لم يسكت النبي
صلى الله عليه وسلم ولبادر الى جوابهم بما تقدم من اعلام الله له

بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير آية ويستلونك عن الروح

وما نزل عليه وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه
 الآية اعظم اضطراب فاما ان تكون من قبل الرواة او تكون اقواله قد
 اضطربت فيها ونحن نذكر ذلك فقد ذكرنا رواية السدي عن ابي مالك
 عنه ورواية داود بن ابي هند عن عكرمة عنه تخالفها وفي رواية داود
 ابن ابي هند هذا اضطراب فقال مسروق بن المزيان وابراهيم بن ابي
 طالب عن يحيى بن زكريا عنه ان اليهود دانت النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال محمد بن نصر المروزي ثنا اسحق انا يحيى بن زكريا عن داود بن
 ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قالت قرش لليهود اعطوا ناشيتا
 نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلموه عن الروح فنزلت ويستلونك عن
 الروح الآية وهذا يخالف الرواية الاخرى عنه وحديث ابن مسعود
 وعن ابن عباس رواية ثالثة قال هشيم ثنا ابو بشر عن مجاهد عن ابن عباس
 قل الروح امر من امر الله عز وجل وخلق من خلق الله وصور مثل صور
 بني آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح وهذا يدل
 على انها غير الروح التي في ابن ادم وعنه رواية رابعة قال ابن مندة روى
 عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس ويسألونك
 عن الروح قل الروح من امر ربي قد نزل من القران بمنزل كن نقول كما
 قال الله ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ثم ساق من
 طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يفسر اربعة اشياء
 الرقيم والفلسين والروح وقوله تعالى وسخر لكم مافي السموات ومافي

الارض جميعا * منه وعنه رواية خامسة رواها جويبر عن الضحاك عنه
 ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح قال قال الله
 تعالى قل الروح من امر ربي * يعني خلقا من خلقى وما اوتيتم من العلم
 الا قليلا * يعني لو سئلتهم عن خلق انفسكم وعن مدخل الطعام والشراب
 ومخرجها ما وصفتكم ذلك حق صفته وما اهتديتم لصفته * وعنه رواية
 سادسة روى عبد الفتى بن سعيد ثنا موسى بن عبد الرحمن عن ابن
 جريج عن عطاء عن ابن عباس وعن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس
 في قوله ويسألونك عن الروح وذلك ان قريشا اجتمع فقال بعضهم
 لبعض والله ما كان محمد يكذب ولقد نشأ فينا بالصدق والامانة
 فارسلوا جماعة الى اليهود فساءلوه عنده وكانوا مستبشرين به يكثر
 ذكره ويدعون نبوته ويرجون نصرته موقنين بانه سيهاجر اليهم
 ويكونون له انصارا فساءلوه عن فقال لهم اليهود سلوه عن ثلاث سلوه عن
 الروح وذلك انه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره الا ذكر اسم الروح
 فانزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي * يريد من
 خلق ربي عز وجل * والروح في القران على عدة اوجه * احدها *
 الوحي كقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا * وقوله يلقي الروح
 من امره على من يشاء من عباد * * وسمى الوحي روحا لما يحصل به من
 حياة القلوب والارواح * الثاني * القوة والثبات والنصرة التي يؤيد
 بها من شاء من عباد المؤمنين كما قال اولائك كتب في قلوبهم الايمان

وايدهم بروح منه * الثالث * جبريل كقوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك * وقال تعالى من كان عدوا للجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله * وهو روح القدس قال تعالى قل نزله روح القدس * الرابع * الروح التي سأل عنها اليهود فاجيبوا بانها من امر الله وقد قيل انها الروح المذكورة في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون * وانها الروح المذكورة في قوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم * الخامس * المسيح ابن مريم قال تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه * واما ارواح بنى ادم فلم تقع تسميتها في القران الا بالنفس قال تعالى يا ابتها النفس المطمئنة * وقال ولا اقسم بالنفس اللوامة * وقال ان النفس لامارة بالسوء * وقال اخرجوا انفسكم * وقال ونفس وما سواها فالها بخورها وتقواها * وقال كل نفس ذائقة الموت * واما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح والمقصود ان كونها من امر الله لا يدل على قدمها وانها غير مخلوقة *

﴿ فصل ﴾

واما استدلالهم باضافتها اليه سبحانه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي * فينبغي ان يعلم ان المضاف الى الله سبحانه نوعان * صفات لا تقوم بانفسها * كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر فهذه اضافة صفة الى الموصوف بها فعله وكلامه وارادته وقدرته وحياته صفات له غير مخلوقة وكذلك وجهه ويده سبحانه * والثاني * اضافة اعيان منفصلة عنه

كالبيت والناقة والعبد والرسول والروح فهذه اضافة مخلوق الى خالقه
و مصنوع الى صانعه لكنها اضافة تقتضى تخصيصا وتثريفا لتمييزه
المضاف عن غيره كبيت الله وان كانت البيوت كلها ملكاله وكذلك
ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلقه لكن هذه اضافة الى الهيته تقتضى محبته
لها وتكريمه وتثريفه بخلاف الاضافة العامة الى ربوبيته حيث تقتضى
خلقه وايجادها فاللاضافة العامة تقتضى الابدان والخاصة تقتضى
الاختيار والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه كما قال تعالى وربك يخلق
ما يشاء ويختار * واطافة الروح اليه من هذه الاضافة الخاصة لامر العامة
ولامن باب اضافة الصفات فتامل هذا الموضوع فانه يخلصك من ضلالات
كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس * فان قيل * فماتقولون في قوله تعالى
ونفخت فيه من روحي * فاضاف النفخ الى نفسه وهذا يقتضى المباشرة منه
تعالى كما في قوله خلقت بيدي ولهذا فرق بينهما في الذكر في الحديث الصحيح
في قوله صلى الله عليه وسلم فياتون ادم فيقولون انت ادم ابوا البشر خلقتك الله
بيده ونفخ فيك من روحه واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شئ
فذكروا لادم اربع خصائص اختص بها عن غيره ولو كانت الروح التي
فيه انما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصية بذلك وكان بمنزلة المسيح بل
وسائر اولاده فان الروح حصلت فيهم من نفخة الملك وقد قال الله تعالى
فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فهو الذي سواه بيده وهو الذي نفخ فيه
من روحه * قيل * هذا الموضوع هو الذي اوجب لهذه الطائفة ان قالت بقدم

بيان معنى اضافة الروح الى الله سبحانه تعالى

الروح وتوقف فيها الآخرون ولم يفهموا مراد القرآن * فاما الروح المضافة
الى الرب فهي روح مخلوقة اضافها الى نفسه اضافة تخصيص وتشريف
كما بينا واما النفخ فقد قال تعالى في مريم التي احصنت فرجها فننفخنا فيه
من روحنا * وقد اخبر في موضع اخر انه ارسل اليها الملك فنفع في فرجها
وكان النفخ مضافا الى الله امر او اذ ناو الى الرسول مباشرة يبقى ههنا
امر ان * احدهما ان يقال فاذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك
وهو الذي ينفخ الارواح في سائر البشر فما وجه تسمية المسيح روح الله واذا
كان سائر الناس تحدث ارواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح * الثاني *
ان يقال فهل تعلق الروح بادم كانت بواسطة هذا الروح هو الذي
نفخها فيه باذن الله كما نفخ في مريم ام الرب تعالى هو الذي نفخها بنفسه
كما خلقه بيده قبل لعمري لثانها سو الان مهان فاما الاول * فالجواب * عنه
ان الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف الى الله الذي اختصه
لنفسه و اضافه اليه وهو روح خاص من بين سائر الارواح وليس
بالمملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار فان الله
سبحانه وكل بالرحم ملكا ينفخ الروح في الجنين فيكتب رزق المولود
واجله وعمله وشقاوته وسعادته واما هذا الروح المرسل الى مريم
فهو روح الله الذي اصطفاه من الارواح لنفسه فكان لمريم بمنزلة
الاب لسائر النوع فان نفخته لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح
الذكر للأنثى من غير ان يكون هناك وطى واما ما اختص به ادم فانه

لم يخلق نخلقة المسيح من ام ولا نخلقة سائر النوع من اب وام ولا كان
 للروح الذي نفخ فيه منه هو الملك الذي ينفخ الروح في سائر
 اولاده ولو كان كذلك لم يكن لادم به اختصاص وانما ذكر في الحديث
 ما اختص به على غيره وهو اربعة اشياء خالق الله له يده و نفخه فيه
 من روحه و اسجاده ملائكته له و تعلميه اسماء كل شئ فنفخه فيه من
 روحه يستلزم نافعاً ونفعاً ومنفوخاً ومنه فالمنفوخ منه هو الروح المضافة
 الى الله فمنها سربت النعمة في طينة ادم والله تعالى هو الذي نفخ في طينته
 من تلك الروح هذا هو الذي دل عليه النص واما كون النفخة بمباشرة
 منه سبحانه كما خلقه بيده وانها حصلت بامره كما حصلت في مريم
 عليها السلام فهذا يحتاج الى دليل والفرق بين خالق الله له يده و نفخه
 من روحه ان اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة والخلق فعل من
 افعال الرب واما النفخ فعمل هو من افعاله القائمة به او هو مفعول من
 مفعولاته القائمة بغيره المفصلة عنه وهذا لا يحتاج الى دليل وهذا
 بخلاف النفخ في فرج مريم فانه مفعول من مفعولاته و اضافته اليه
 لانه باذنه وامره فنفخه في ادم هل هو فعل له او مفعول وعلى كل
 تقدير فالروح التي نفخ منها في ادم روح مخلوقة غير قديمة وهي مادة
 روح ادم فروحه اولى ان تكون حادثة مخلوقة وهو المراد *

فصل * * * واما المسئلة الثامنة عشرو هي تقدم خلق الارواح

على الاجساد او تاخر خلقها عنها *

فهذه المسئلة للناس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام

المسئلة الثامنة عشرو هي تقدم خلق الارواح على الاجساد او تاخر خلقها عنها *

وغايه وممن ذهب الى تقدم خلقها محمد بن نصر المروزي
وابو محمد بن حزم وحكاية ابن حزم اجماعا ونحن نذكر جميع الفريقين
وما هو الاولى منها بالصواب * قال من ذهب الى تقدم خلقها
على خلق البدن قال الله تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
اسجدوا لادم فسجدوا وقالوا للترتيب والمهلة فقد تضمنت الاية ان
خلقها مقدم على امر الله للملائكة بالسجود لادم ومن المعلوم قطعا ان
ابداننا حادثة بعد ذلك فلم انها الارواح * قالوا ويدل عليه قوله سبحانه
واذا اخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم
الست بر بكم قالوا بلى * قالوا وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا
اذ لم تكن الابدان حينئذ موجودة في الموطأ حدثنا مالك عن زيد بن
ابي انيسة ان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب اخبره عن
مسلم بن يسار الجهمي ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الاية واذا اخذ
ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريتهم فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسئل عنها فقال خالق الله ادم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج
منه ذريته فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون وخلقت
هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله
بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخل به الجنة
واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من

دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان *

اعمال اهل النار فيدخله به النار قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم
وروى الحاكم ايضا من طريق هشام بن زيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
عن ابي هريرة مرفوعا لما خلق الله ادم مسح ظهره فسقط من ظهره كل
نسمة هو خالقها الى يوم القيامة امثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان
منهم ويصمان نور ثم عرضهم على ادم فقال من هؤلاء يارب قال
هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم اعجبه ويص ما بين عينيه فقال
يارب من هذا فقال هذا ابنك داود يكون في اخر الامم
قال كم جعلت له من العمر قال سنين سنة قال يارب زده من عمري
اربعين سنة فقال الله تعالى اذ يكذب ويغتم فلا بد ل فلما انقضى
عمر ادم جاءه ملك الموت قال او لم يبق من عمري اربعين
سنة فقال اولم تجعلها لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي
فنسيت ذريته وخطا فخطأت ذريته قال هذا على شرط مسلم ورواه
الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الامام احمد
من حديث ابن عباس قال لما نزلت اية الدين قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان اول من جحد ادم ووزاد محمد بن سعد ثم اكل الله لادم
الف سنة ولد او دماثة سنة وفي صحيح الحاكم ايضا من حديث ابي جعفر
الداري ثنا الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب في قوله تعالى
واذا اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم الاية قال جمعهم له يومئذ جميعا ما
هو كائن الى يوم القيامة فيعلمهم ارواحهم صورهم واستنطقهم فتكلموا

واخذ عليهم العهد والميثاق واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا الي
 شهد نانا نقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين قال فاني اشهد عليكم
 السموات السبع والارضين السبع واشهد عليكم اباكم ادم ان تقولوا
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشر كواي شيئا فاني ارسل اليكم
 رسلي يذكر ونكم عهدى وميثاقى وانزل عليكم كتيبى فقالوا نشهد انك
 ربنا والهنا رب لنا غيرك ورفع لهم ابراهيم ادم فرأى فيهم الفنى والفقير
 وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سويت بين عبادك فقال
 اني احب ان اشكر ورأى فيهم الانبياء مثل السرج وخصوا بميثاق
 اخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
 ومن نوح وهو قوله فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس
 عليها لا تبديل لخلق الله وهو قوله هذا نذير لاولى وقوله
 وما وجدنا لكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين وكان روح
 عيسى من تلك الارواح التى اخذها الميثاق فارسل ذلك الروح
 الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها وهذا اسناد
 صحيح فقال اسمع بن راهويه «ثنا بقة بن الوليد قال اخبرنى الزبيدي
 محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن ابي قتادة البصرى
 عن ابيه عن هشام بن حكيم بن حزام ان رجلا قال يا رسول الله انتبذ
 الاعمال ام قد مضى القضاء فقال ان الله لما اخرج ذرية ادم من ظهره
 اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم فى كفبه فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء

لنار فاهل الجنة ميسرون لعمل اهل الجنة واهل النار ميسرون لعمل
 اهل النار قال اسحق وانا انصرتنا ابو معشر عن سعيد المقبري ونافع مولى
 الزبير عن ابي هريرة قال لما اراد الله ان يخلق ادم فذكر خلق آدم فقال له
 يا ادم اي يدي احب اليك ان اريك ذريتك فيها فقال يميني
 وكلتا يدي ربي يمين فبسط يمينه فاذا فيها ذريته كلهم ما هو خالق الى
 يوم القيامة الصحيح على هيئته والمبتلى على هيئته والانبياء على هيئتهم
 فقال الا اعفيتهم كلهم فقال اني احب ان اشكرهم وذكر الحديث وقال
 محمد بن نصر ثنا محمد بن يحيى ثنا سعيد بن ابي مرجم اخبرنا الليث بن
 سعد حدثني ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن عبد الله
 ابن سلام قال خلق الله آدم ثم قال بيديه فقبضهما فقال اختريا ادم فقال
 اخترت يميني و كلتا يدي بك يمين فبسطها فاذا فيها ذريته فقال من
 هؤلاء يا رب قال من قضيت ان اخلق من ذريتك من اهل الجنة الى ان
 تقوم الساعة قال واخبرنا اسحق ثنا جعفر بن عون انا هشام بن سعد عن
 زيد بن اسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله
 ادم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى
 يوم القيامة وثنا اسحق وعمر بن زرارة اخبرنا اسمعيل عن كلثوم بن جبر
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني ادم
 ذريتهم الاية قال مسح ربك ظهر ادم فخرجت منه كل نسمة هو خالقها
 الى يوم القيامة بنعمان هذا الذي وراء عرفة فاخذ ميثاقهم الست بربكم

قالوا بلى شهدناه ورواه ابو جهمرة الضبعي ومجاهد وحبيب بن ابي ثابت
وابو صالح وغيرهم عن ابن عباس وقال اسحق اخبرنا جرير عن منصور
عن مجاهد عن عبد الله بن عمر وفي هذه الاية قال اخذهم كما يوخذ
المشط بالراس وحدثنا حجاج عن ابن جريج عن الزبير بن موسى عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان الله ضرب منكبه اليمين فمخرجت
كل نفس مخلوقة للجنة يضاء نقيه فقال هؤلاء اهل الجنة ثم ضرب منكبه
اليسر فمخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء فقال هؤلاء اهل النار
ثم اخذ عهده على الايمان به والمعرفة له ولا مره والتصدق له وبامره من
بنى ادم كلمه واشهدهم على انفسهم فامنوا وصدقوا وعرفوا واقروا
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن ابي مالك وابي صالح عن
ابن عباس وعن مرة الحمداني عن ابن مسعود عن اناس من اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى ادم الاية لما اخرج الله
ادم من الجنة قبل ان يبط من السماء مسح صفحة ظهر ادم اليمين فاخرج
منه ذرية يضاء مثل الاولاد وكهية الذر فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي
ومسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهية الذر فقال
ادخلوا النار ولا ابالي فذلك حيث يقول واصحاب اليمين واصحاب
الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست بربكم قالوا بلى فاعطاه طائفة
طائمين وطائفة كارهين على وجه التقية فقال هوو الملائكة شهدنا ان
نقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او نقولوا انما اشرك ابائنا من

قبل وكنا ذرية من بعد هم فليس احد من ولد ادم الا وهو يعرف ان الله
 ربه ولا مشرك الا وهو يقول انا وجدنا اباءنا على امة فذللك، قوله تعالى
 واذا اخذ ربك من بنى ادم وقوله وله اسلم من في السموات والارض طوعا
 وكرها وقوله فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين * قال يعني يوم
 اخذ عليهم الميثاق * قال اسحق واخبرنا روح بن عباد ثناموسي بن
 عبيدة الربذي قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه
 الاية واذا اخذ ربك من بنى ادم الاية اقرؤا له بالايان والمعرفة الارواح
 قبل ان يخلق اجسادها * قال وثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك عن
 عطاء في هذه الاية قال اخرجوا من صلب ادم حين اخذ منهم الميثاق
 ثم ردوا في صلبه * قال اسحق واخبرنا علي بن الاجلع عن الضحاك قال ان الله
 اخرج من ظهر ادم يوم خلقه ما يكون الى ان تقوم الساعة فاخرجهم
 مثل الذر فقال الست بركم قالوا بلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء في
 الجنة وقبض اخرى فقال هؤلاء في النار * قال اسحق واخبرنا ابو عامر
 المقدسي وابو نعيم الملائي قال ثنا هشام بن سعد عن يحيى وليس بابن
 سعيد قال قالت لابن المسيب ما تقول في العزل قال ان شئت حدثتك
 حديثا هو حق ان الله سبحانه لما خلق ادم اراه كرامة لم يرها احد من
 خلق الله اراه كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة فن حدثك
 ان يزيد فيهم شيئا او ينقص منهم فقد كذب ولو كان لي سبعون

ما باليت وفي تفسير ابن عيينة عن الربيع بن انس عن ابي العالبة وله اسلم
من في السموات والارض طوعا وكرها قال يوم اخذ الميثاق قال
اسمع فقد كانوا في ذلك الوقت مقرين وذلك ان الله عز وجل اخبر
انه قال الست بر بكم قالوا بلى والله تعالى لا يخاطب الا من يفهم عنه
المخاطبة ولا يجيب الا من فهم السؤال فاجابته اياهم بقولهم دليل على
انهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاده اياهم الست بر بكم فاجابوه
من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لها بان قالوا بلى فافروا له بالربوبية

فصل

واحتجوا ايضا بما رواه ابو عبد الله بن مندة اخبرنا محمد بن صابر البخاري
ثنا محمد بن المنذر بن سعيد المروزي ثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي
ثنا عتبة بن السكن ثنا الرطاة بن المنذر ثنا عطاء بن عجلان عن هونس بن
حليس عن عمرو بن عتبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله خلق ارواح العباد قبل العباد بالقي عام فماتعارف منها
ابتلف وما تناكر منها اختلف فلهذا بعض ما احتج به هؤلاء
قال الآخرون الكلام بمكم في مقامين احدهما ذكر الدليل على الارواح
انما خلقت بعد خلق الابدان الثاني الجواب عما استدل به فاما المقام
الاول فقد قال تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وهذا خطاب
للانسان الذي هو روح وبدن فدل على ان جملة مخلوقه بعد خلق
الابوين واصرح منه قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء وانقوا الله
 الابهة وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق اصله * فان
 قيل * فهذا لا ينفي تقدم خلق الارواح على اجسادها وان خلقت بعد خلق
 ابي البشر كما دلت عليه الاثار المتقدمة * قيل * سنبين ان شاء الله تعالى
 ان الاثار المذكورة لا تدل على سبق الارواح الاجساد سبقا مستقرا ثابتا
 وغايتها ان تدل بعد صحتها وثبوتها على ان بارئها وخالقها سبحانه صور
 النسم وقد رخلتها وآجالها واعمالها واستخرج تلك الصور من مادتها ثم
 اعادها اليها وقد رخرج كل فرد من افرادها في وقته المقدر له ولا تدل
 على انها خلقت خلقا مستقرا ثم استمرت موجودة « حية عالمة ناطقة كلها في
 موضع واحد ثم ترسل منها الى الابدان جملة بعد جملة كما قاله ابو محمد بن
 حزم فهل تحتل الاثار مالا طاقة لها به نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة
 بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير او لا فيجى الخلق الخارجى
 مطابقا للتقدير السابق كشانه تعالى في جميع مخلوقاته فانه قدر لها
 اقدارها واجالها وصفات وحيثات ثم ابرزها الى الوجود مطابقة لذلك
 التقدير الذي قدره لها لا تزيد عليه ولا تنقص منه فالآثار المذكورة
 انما تدل على اثبات القدر السابق وبعضها يدل على انه سبحانه استخرج
 امثالهم وصورهم وميزاها السعادة من اهل الشقاوة واما مخاطبتهم
 واستنطاقهم واقرارهم له بالربوبية وشهادتهم على انفسهم بالعبودية
 فمن قاله من السلف فانما هو بناء منه على فهم الاية والاية لم تدل على هذا

بل و لت علي خلفه و اما حديث مالك فقال ابو عمر هو حديث منقطع
 مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب و بينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة
 وهو ايضا مع هذا الاسناد لا يقوم به حجة و مسلم بن يسار هذا مجهول قيل انه
 مدني و ليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن ابي خيثمة قرأت علي يحيى بن
 معين حديث مالك هذا عن زيد بن ابي انيسة فكتب بيده علي مسلم بن يسار
 لا يعرف ثم ساقه ابو عمر من طريق النسائي اخبرنا محمد بن وهب ثنا محمد بن
 سلمة قال حدثني ابو عبد الرحيم قال حدثني زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد
 ابن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة ثم ساقه من طريق
 خبيرة ثنا احمد بن عبد الملك بن واقد ثنا محمد بن سلمة عن ابي عبد الرحيم
 عن زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد عن مسلم بن نعيم قال ابو عمر و زيادة
 من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة ان الذي لم يذكره
 احفظ و انما قبل الزيادة من الحافظ المتقن و جملة القول في هذا
 الحديث انه حديث ليس اسنا دة بالقائم لان مسلم بن يسار و نعيم
 بن ربيعة جميعا غير معروفين بحمل العلم و لكن معنى هذا الحديث
 قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة ثابتة بطول
 ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره و جماعة يطول ذكرهم و مراد
 ابي عمر الاحاديث الدالة على القدر السابق فانها هي التي ساقها بعد
 ذلك فذكر حديث عبد الله بن عمر في القدر و قال في آخره و سأله رجل
 من مزينة اوجهينة فقال يا رسول الله فقيم العمل فقال ان اهل الجنة

يسرون لعمل اهل الجنة واهل النار يسرون لعمل اهل النار قال وروى
هذا المعنى في القدر عن النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب وأبي بن
كعب وعبد الله بن عباس وابن عمرو ابو هريرة وابو سعيد وابو سريجة
الفقاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين
وعائشة وانس بن مالك وسرافقة بن جعشم وابو موسى الاشعري وعبادة
ابن الصامت واكثر احاديث هؤلاء لها طرق شتى ثم ساق كثير منها
باسناده واما حديث ابي صالح عن ابي هريرة فانما يدل على استخراج
الذرية وتمثيلهم في صور الذر وكان منهم حينئذ المشرق والمغرب وليس
فيه انه سبحانه خلق ارواحهم قبل الاجساد واقرها بموضع واحد ثم
يرسل كل روح من تلك الارواح عند حدوث بدنها اليه نعم هو سبحانه
يخص كل بدن بالروح التي قدر ان يكون له في ذلك الوقت واما انه
خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت وفرغ من خلقها وادعها في
مكان معطلة عن بدنها حتى اذا حدث بدنها رسلها اليه من ذلك المكان
فلا يدل شيء من الاحاديث على ذلك البته لمن تأملها واما حديث ابي
ابن كعب فليس هو عن النبي صلى الله عليه وسلم وغايته لو صح ولم يصح
ان يكون من كلام ابي وهذا الاسناد يروى به اشياء منكورة جدا
مرفوعة وموقوفة وابو جعفر الرازي وثق وضعف قال اعلي بن المديني
كان ثقة وقال ايضا كان يغلط وقال ابن معين هو ثقة وقال ايضا يكتب
حديثه الا انه يغلط وقال الامام احمد ليس بقوي في الحديث وقال

ايضا صالح الحديث وقال الفلاس ميسى الحفظ وقال ابو زرعة عليهم
 كثير او قال ابن حبان ينفر دبالنا كبير عن المشاهير قلت ومما ينكر من هذا
 الحديث قوله فكان روح عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق
 فارسل ذلك الروح الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل في
 فيها ومعلوم ان الروح الذي ارسل الى مريم ليس هو روح المسيح بل ذلك
 الروح نفخ فيها فحملت بالمسيح قال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
 سويا قالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انا رسول ربك
 لا اله لك غلاما زكيا فروح المسيح لا يخاطبها عن نفسه بهذه المخاطبة
 قطعا وفي بعض طرق حديث ابي جعفر هذا ان روح المسيح هو الذي
 خاطبها وهو الذي ارسل اليها وهما اربع مقامات احدها ان الله سبحانه
 استخرج صورهم وامثالهم فميز شقيهم وسعيدهم ومعا فاهم من مبتلاهم
 والثاني ان الله سبحانه اقام عليهم الحجة حينئذ واشهدهم بربوبيته
 واستشهد عليهم ملائكته الثالث ان هذا هو تفسير قوله تعالى واذا اخذ
 ربك من بنى ادم من ظهورهم ذريتهم الرابع انه اقر تلك الارواح كلها
 بعد اخراجها بمكان وفرغ من خلقها وانما يتجدد كل وقت ارسال جملة
 منها بعد جملة الى ابد انها فاما المقام الاول فالاثار متظاهرة به مرفوعة
 وموقوفة واما المقام الثاني فانما اخذ من اخذه من المفسرين
 من الاية وظنوا انه تفسيرها وهذا قول جمهور المفسرين من اهل الاثر
 قال ابو اسحاق جائز ان يكون الله سبحانه جعل لامثال الذر التي اخرجها

فهما تعقل به كما قال قالت غملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم * وقد سخر مع
داود الجبال نسج معه والطير وقال ابن الانباري مذهب اهل الحديث
وكبراء اهل العلم في هذه الاية ان الله اخرج ذرية آدم من صلبه واصلاب
اولاده وهم في صور الذر فاخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعون
فاعترفوا بذلك وقبلوا وذلك بعد ان ركب فيهم عقولا عرفوا
بها ما عرض عليهم كما جعل للبيل عفلا حين خطوب وكما فعل ذلك بالبعير
لما سجد والخلة حتى سمعت وانتادت حين دعيت وقال الجرجاني ليس
بين قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته
وبين الاية اختلاف بمحمد الله لانه عز وجل اذا اخذهم من ظهر آدم فقد
اخذهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية لذريته بعضهم من بعض
وقوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ماى عن الميثاق
الماخوذ عليهم فاذا قالوا ذلك كانت الملائكة شهودا عليهم باخذ الميثاق
قال وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من ان الله تعالى
قال للملائكة اشهدوا فقالوا اشهدنا قال وزعم بعض اهل العلم ان الميثاق
انما اخذ على الارواح دون الاجساد ان الارواح هي التي تعقل وتفهم
ولها الثواب وعليها العقاب والاجساد اموات لا تعقل ولا تفهم
قال وكان اسحق بن راهويه يذهب الى هذا المعنى وذكر انه قول
ابي هريرة قال اسحق واجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد
استنطقهم واشهدهم قال الجرجاني واحتجوا بقوله تعالى ولا تحسبن الذين

قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء * والاجساد قد بايت وضلت في الارض والارواح ترزق وتفرح وهي التي تلذ وتالم وتفرح وتحزن وتعرف وتنكر ويان ذلك في الاحلام موجود ان الانسان يصبح واثمر لذة الفرح والم الحزن باق في نفسه مما تلاقى الروح دون الجسد قال وحاصل الفائدة في هذا الفصل انه سبحانه قد اثبت الحجة على كل منقوس ممن يبلغ وممن لم يبلغ بالميثاق الذي اخذه عليهم وزاد على من بلغ منهم الحجة بالايات والدلائل التي نصبها في نفسه وفي العالم وبالرسل المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ بالمثلث المنقولة اليهم اخبارها غير انه عز وجل لا يطالب احدا منهم من الطاعة الا بقدر ما لزمه من الحجة وركب فيهم من القدرة واتاهم من الأدلة وبين سبحانه ما هو عامل في البالغين الذين ادركوا الامر والنهي وحجب عنا علم ما قدره في غير البالغين الا انا نعلم انه عدل لا يجور في حكمه وحكيم لا تفاوت في صنعه وقادر لا يستل عما يفعل له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين *

فصل

ونازع هؤلاء غيرهم في كون هذا معنى الاية وقالوا معنى قوله واذ اخذ ربك من بني ادم من ظهورهم ذرياتهم * اى اخرجهم وانشأهم بمدان كانوا انطافا في اصلاب الالباء الى الدنيا على ترتيبهم في الوجود واشهدهم على انفسهم انه ربهم بما اظهر لهم من اياته وبراهينه التي تضطرهم الى

ان يعلموا انه خالقهم فليس من احد الا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على
انه بارئته و نافذ الحكم فيه فلما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون
ويشاهدون الى التصديق به كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على انفسهم
بصحة كما قال في غير هذا الموضع شاهد ين على انفسهم بالكفر * يريد
بمنزلة الشاهد ين وان لم يقولوا نحن كفرة وكما تقول قد شهدت جوارحي
بقولك تريد قد عرفته فكان جوارحي لو استشهدت وفي وسعها ان
تنطق لشهدت ومن هذا اعلامه وتبينه ايضا شهد الله انه لا اله الا هو *
يريد اعلم وبين فاشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكم وغيرهم هذا
كلام ابن الانباري وزاد الجرجاني بيان هذا القول فقال حاكيان
اصحابه ان الله لما خلق الخلق ونفذ علمه فيهم بما هو كائن وما لم يكن بعد
بما هو كائن كالكائن اذ علمه بكونه مانع من غير كونه تابع في مجاز العريية
ان يوضع ما هو منتظر بعد ما لم يقع بعد موقع الواقع لسبق علمه بوقوعه
كما قال عز وجل في مواضع من القرآن كقوله ونادى اصحاب النار
ونادى اصحاب الجنة * ونادى اصحاب الاعراف * قال فيكون تاويل
قوله واذا اخذ ربك واذا اخذ ربك وكذلك قوله واشهد هم على
انفسهم اى ويشهد هم بما ركب فيهم من العقل الذى يكون به الفهم
ويجب به الثواب والعقاب وكل من ولد وبلغ الحنث وعقل الضر والنفع
وفهم الوعد والوعيد والثواب والعقاب صار كان الله تعالى اخذ
عليه الميثاق في التوحيد بما ركب فيه من العقل واره من الايات

والدلائل على حدوثه وأنه لا يجوز أن يكون قد خلق نفسه وإذا لم يجز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثلته وليس من مخلوق يبلغ هذا المبالغ ولم يقدح فيه مانع من فهم إلا إذا حزبه أمر يفرع إلى الله عز وجل حين يرفع رأسه إلى السماء ويشير إليها بأصبعه علما منه بأن خالقه تعالى فوقه وإذا كان العقل الذي منه الفهم والافهام مؤديا إلى معرفة ما ذكرنا ودواعيه فكل من بالغ هذا المبالغ فقد أخذ عليه العهد والميثاق إذ جعل فيه السبب والآلة الذين بها يؤخذ العهد والميثاق وجائز أن يقال له قد اقروا ذلك عن واسلم كما قال الله عز وجل والله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها * قال واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن الجنون حتى يفيق وعن الذائم حتى ينتبه * وقوله عز وجل أنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها * ثم قال وحملها الإنسان * الأمانة ههنا عهد وميثاق فامتناع السموات والأرض والجبال من حمل الأمانة خلوها من العقل الذي يكون به الفهم والافهام وحمل الإنسان أياها لما كان العقل فيه قال وللعرب فيها ضروب نظم فمنها قوله ضمن القنان لفقمس بثباتها * أن القنان لفقمس لا ياتلى والقنان جبل فذكر أنه قد ضمن لفقمس وضمانه لهم أنهم كانوا إذا حزبهم أمر من هزيمة أو خوف لجأوا إليه فجعل ذلك كالضمان لهم ومنه قول النابغة كاجارف الجولان من هلل ربه * وجوران منها خاشع متضائل

واجارف الجو لان جبالها وجور ان الارض اتى الى جانبها وقال هذا
 القائل ان في قوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا
 انما اشرك اباءؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم * دليل على هذا التأويل لانه
 عز وجل اعلم ان هذا الاخذ للعهد عليهم ثلاثا يقولوا يوم القيامة انا كنا
 عن هذا غافلين والغفلة هي: الاتخلفوا من احد وجهين اما ان تكون عن
 يوم القيامة او عن اخذ الميثاق فاما يوم القيامة فلم يذكر سبحانه في كتابه انه
 اخذ عليهم عهدا وميثاقا بمعرفة البعث والحساب وانما ذكر معرفته
 فقط واما اخذ الميثاق فالاطفال والاسقاط ان كان هذا العهد ماخوذا
 عليهم كما قال المخالف فهم لم يبايعوا بعد اخذ هذا الميثاق عليهم مبلغا
 يكون منهم غفلة عنه فيجحدونه وينكرونه فتى تكون هذه الغفلة منهم
 وهو عز وجل لا يؤخذ هم بما لم يكن منهم وذكرا لما لا يجوز ولا يكون محال
 وقوله تعالى او تقولوا انما اشرك اباءؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فلا يخلو
 هذا الشرك الذي يؤخذون به ان يكون منهم انفسهم او من ابائهم
 فان كان منهم فلا يجوز ان يكون ذلك الا بعد البلوغ وثبوت الحجة
 عليهم اذ الطفل لا يكون منه شرك ولا غيره وان كان من غيرهم فالامة
 مجمعة على ان لا تزور ازره و زراخرى كما قال عز وجل في الكتاب
 وليس هذا بخالف لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر
 آدم واخرج منه ذريته فاخذ عليهم العهد لانه صلى الله عليه وسلم
 اقتص قول الله عز وجل فجاء مثل نظمه فوضع الماضي من اللفظ موضع

المستقبل قال وهذا شبيه القصة بقصة قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به * فجعل سبحانه ما انزل على الانبياء من الكتاب والحكمة ميثاقا اخذه من اممهم بعد هم يدل على ذلك قوله ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه * ثم قال الامم اقررتن واخذتُن على ذلكم اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين * فجعل سبحانه بلوغ الامم كتابه المنزل على انبيائهم حجة عليهم كاخذ الميثاق عليهم وجعل معرفتهم به اقرارا منهم * قلت * وشبيهه ايضا قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا * فهذا ميثاقه الذي اخذه عليهم بعد ارسال رساله اليهم بالايان به وتصديقه ونظيره قوله تعالى والذين هو فون بمهد الله ولا ينقضون الميثاق وقوله تعالى الم اعهد اليكم يا بني ادم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا صراط مستقيم * فهذا عهد الله اليهم على السنة رساله ومثله قوله تعالى لبني اسرائيل واوفوا بعهدي اوف بعهدكم * ومثله واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه * وقوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا * فهذا ميثاق اخذه منهم بعد بعثهم كما اخذنا من اممهم بعد انذارهم وهذا الميثاق الذي لعن سبحانه من نقضه وعاقبه بقوله فيها نقضهم ميثاقهم لعناهم وجمانا فلو بهم قاسية * فانما عاقبهم بنقضهم الميثاق الذي اخذه

عليهم على السنة رسله وقد صرح به في قوله واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا
فوقكم الطور خذوا ما اتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون * ولما كانت
هذه الآية ونظيرها في سورة مدنية خاطب بالذكير بهذا الميثاق فيها
اهل الكتاب فانه ميثاق اخذه عليهم بالايمان به وبرسله ولما كانت آية
الاعراف في سورة مكية ذكر فيها الميثاق والاشهاد العام لجميع المكلفين
من اقرب ربوبيته ووحدايته وبطلان الشرك وهو ميثاق واشهاد تقوم
به عليهم الحجة وينقطع به المذرو وتحل به العقوبة ويستحق بمخالفته
الاهلاك فلا بد ان يكونوا ذاكرين له عارفين به وذلك ما فطرهم عليه
من الاقرار ربوبيته وانه ربهم وفطرهم وانهم مخلوقون مربوبون
ثم ارسل اليهم رسله يذكر ونهم بما في فطرهم وعقوله وبعرفونهم حقه
عليهم وامره ونهييه ووعدده ووعيدده ونظم الآية انما يدل على هذا من
وجوه متعددة * احدها انه قال واذا اخذ ربك من بني ادم ولهم يقل ادم
وبنوا دم غير ادم * الثاني * انه قال من ظهورهم ولم يقل ظهره وهذا
بدل بعض من كل او بدل اشتمال وهو احسن * الثالث * انه قال ذرياتهم
ولم يقل ذريته * الرابع * انه قال واشهدهم على انفسهم اي جعلهم شاهدين
على انفسهم فلا بد ان يكون الشاهد ذا كراما شهد به وهو انما يذكر شهادته
بعد خروجه الى هذه الدار لا يذكر شهادته قبلها * الخامس * انه سبحانه
اخبّر ان حكمة هذا الاشهاد اقامة الحجة عليهم لئلا يقولوا يوم القيامة انا كنا
عن هذا غافلين والحجة انما قامت عليهم بالرسول والفترة التي فطروا

عليها كما قال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة
بعد الرسل * السادس * تذكريهم بذلك لئلا يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا
غافلين وهم مالم يعلم انهم غافلون بالاخراج لهم من صلب ادم كلهم واشهادهم جميعا
ذلك الوقت فهذا لا يذكره احد منهم * السابع * قوله تعالى او تقولوا انما اشرك
اباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم * فذكر حجتين في هذا التعريف
والاشهاد * احدهما * ان لا يدعوا الغفلة * والثانية * ان لا يدعوا التقليد
فالغافل لا شعور له والمقلد متبع في تقليده لغيره * الثامن * قوله تعالى افتنهلكم
بما فعل المبطلون * اي لوعذبهم بجحودهم وشركهم لقاولوا ذلك وهو سبحانه
انما يهلككم لمخالفة رساله وتكذيبهم فلواهلككم بتقليد اباؤهم في شركهم من غير
اقامة الحجة عليهم بالرسل لاهلكهم بما فعل المبطلون واهلكهم مع غفاتهم
عن معرفة بطلان ما كانوا عليه وقد اخبر سبحانه انه لم يكن ليهلك القرى
بظلم واهلها غافلون * وانما يهلككم بعد الاعداء والانذار * التاسع * انه
سبحانه اشهد كل واحد على نفسه انه ربه وخالفه واحتج عليهم بهذا الاشهاد
في غير موضع من كتابه كقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله فاني يوفكون * اي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد هذا
الاقرار منهم ان الله ربهم وخالفهم وهذا كثير في القرآن فهذا هي
الحجة التي اشهدهم على انفسهم بضمونها وذكرونها رساله بقوله تعالى
افى الله شك فاطر السموات والارض * فانه تعالى انما ذكرهم على السنة
رساله بهذا الاقرار والمعرفة ولم يذكرهم قط باقرار سابق على ايجادهم

ولا اقام به عليهم حجة * العاشر * انه جعل هذه الآية وهي الدلالة الواضحة
 البينة المستلزمة لمدلولها بحيث لا يتخلف عنها المدلول وهذه ايات
 الرب تعالى فانها ادلة معينة على مطلوب معين مستلزمة للعالم به فقال
 تعالى و كذلك تفصل الايات * اي مثل هذا التفصيل والتبيين تفصل
 الايات لتعلمهم يرجعون من الشرك الى التوحيد ومن الكفر الى الايمان
 وهذه الايات التي فصلها هي التي بينها في كتابه من انواع مخلوقاته
 وهي آيات اقية ونفسية آيات في نفوسهم وذواتهم وخلقهم وآيات
 في الافطار والنواحي مما يحدته الرب تبارك وتعالى مما يدل على
 وجوده ووحدانيته وصدق رسله وعلى المعاد والقيامة ومن اينها
 ما شهد به كل واحد على نفسه من انه ربه وخالقه ومبدعه وانهم ربوب
 مخلوق مصنوع حادث بعد ان لم يكن ومحال ان يكون حادث بلا
 محدث او يكون هو المحدث لنفسه فلا بد له من موجد او جده ليس كمثل
 شي * وهذا الاقرار والمشااهدة فطرة فطر واعلمها ليست بمكتسبة وهذه
 الآية وهي قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى ادم من ظهورهم ذرياتهم *
 مطابقة لقول النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة *
 وقوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها
 لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون منيبين
 اليه * ومن المفسرين من لم يذكر الا هذا القول فقط كالزحشرى ومنهم
 من لم يذكر الا القول الاول فقط ومنهم من حكى القولين كابن الجوزي

والواحدى والماوردي وغيرهم قال الحسن بن يحيى الجرجاني فان
اعترض معتبر في هذا الفصل بحديث يروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ان الله مسح ظهر ادم فاخرج منه ذريته واخذ عليهم
العهد ثم ردهم في ظهره وقال ان هذا مانع من جواز التاويل الذى
ذهبت اليه لا متنازع ردهم في الظهر ان كان اخذ الميثاق عليهم بعد
البلوغ وتمام العقل قبل له * ان معنى ثم ردهم في ظهره ثم يردهم في ظهره
كما قلنا ان معنى اخذ ربك ياخذ ربك فيكون معناه ثم يردهم في ظهره
بوفائهم لانهم اذا ماتوا رددوا الى الارض الدفن وادم خالق منها ورد
فيها فاذا رددوا فيها فقد رددوا في ادم وفي ظهره اذ كان ادم خالق منها
وفيها رددوا بعض الشيء من الشيء وفيما ذهبتم اليه من تاويل هذا الحديث
على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القرآن في هذا المعنى الا ان يرد
تاويله الى ما ذكرنا لانه عز وجل قال واذا اخذ ربك من بنى ادم من
ظهورهم ذرياتهم ولم يذكر ادم في القصة انما هو ههنا مضاف اليه لتعريف
ذريته انهم اولاده وفي الحديث انه مسح ظهر ادم فلا يمكن رد ما جاء
في القرآن وما جاء في الحديث الى الاتفاق الا بالتاويل الذى ذكرناه
قال الجرجاني وانا اقول ونحن الى ما روي في الآية عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وما ذهب اليه اهل العلم من السلف الصالح امثل
وله اقبل وبه انس والله ولي التوفيق لما هو اولى واهدى على ان
بعض اصحابنا من اهل السنة قد ذكر في الرد على هذا القائل معنى يحتمل

ويسوغ في النظم الجارى ومجاز العربية بسهولة وامكان من غير تعسف
ولا استكراه وهو ان يكون قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم * مبتدأ
خبره من الله عز وجل عما كان منه في اخذ العهد عليهم واذا يقتضى جوابا
يجمل جوابه قوله تعالى قالوا بلى * وانقطع هذا الخبر بتمام قصته ثم ابتدأ
عزو جل خبرا اخر بذكر ما يقوله المشركون يوم القيامة فقالوا شهدنا
يعنى شهد كما قال الخطبة *

شهد الخطبة حين يلقى ربه * ان الوليد احق بالهدر
بمعنى يشهد الخطبة يقول تعالى شهد انكم ستقولون يوم القيامة انا كنا عن هذا
غافلين اى عما هم فيه من الحساب والمناقشة والمواخذة بالكفر ثم اضاف اليه
خبرا اخر فقال او تقولوا بمعنى وان تقولوا لان او بمعنى واو النسق مثل قوله
تعالى ولا تطع منهم اثما او كفورا فثاويله وشهد ان تقولوا يوم القيامة انما
اشرك اباؤنا من قبل وكناذريه من بعدهم اى انهم اشركوا وحملوا على
مذهبهم فى الشرك فى صيانهم فى مذهبهم واقتدى بناهم فلا ذنب لنا
اذ كنا مقتدى بهم والذنب فى ذلك لهم قالوا انا وجدنا اباؤنا على امة
وانا على اثارهم مقتدون بدل على ذلك قولهم افتملكنا بما فعل المبطلون
اي حملهم ايانا على الشرك فتكون القصة الاولى خبرا عن جميع المخلوقين
باخذ الميثاق عليهم والقصة الثانية خبرا عما يقول المشركون يوم القيامة
من الانتذار وقال فيما دعاه المخالف انه تفاوت فيما بين الكتاب والخبر
لاختلاف الفاظها فيهما قولا لا يجب قبوله بالظائر والعبر التى تأيدها

لخالفته فقال ان الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله مسح
 ظهر ادم * افاد زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب
 بعضها ولم يذكر كلها ولو اخبر صلى الله عليه وسلم بسوى هذه الزيادة
 التي اخبر بها فما عسى ان يكون قد كان في ذلك الوقت الذي اخذ فيه
 المهدم لم يضمه الله كتابه لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت بل كان
 زيادة في الفائدة وكذلك الالفاظ اذا اختلفت في ذاتها وكان مرجعها
 الى امر واحد لم يوجب ذلك تناقضا كما قال عز وجل في كتابه في خلق ادم
 فذكر مرة انه خلق من تراب * ومرة انه خلق من حمأ مسنون * ومرة من
 طين لازب * ومرة من صلصال كالفخار * فهذه الالفاظ مختلفة ومعانيها
 ايضا في الاحوال مختلفة ان الصلصال غير الحماة والحماة غير التراب الا
 ان مرجعها كلها في الاصل الى جوهر واحد وهو التراب ومن التراب
 تد رجت هذا الاحوال فقول سبحانه وتعالى واذا اخذ ربك من
 بنى ادم من ظهورهم ذرياتهم * وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله مسح ظهر
 ادم فاستخرج منه ذريته * معنى واحد في الاصل الا ان قوله صلى الله
 عليه وسلم مسح ظهر ادم * زيادة في الخبر عن الله عز وجل ومسحه عز وجل
 ظهر ادم واستخرج ذريته منه مسح اظهر ذريته واستخرج
 ذرياتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى لا تاقدم علمنا ان جميع ذرية ادم
 لم يكونوا من صلبه لكن لما كان الطبق الاول من صلبه ثم الثاني من صلب
 الاول ثم الثالث من صلب الثاني جاز ان ينسب ذلك كله الى ظهر ادم

لانهم فرعه وهو اصلهم وكما جاز ان يكون ما ذكر الله عز وجل انه استخرجه
من ظهور ذرية ادم من ظهر ادم جاز ان يكون ما ذكر صلي الله عليه وسلم
انه استخرجه من ظهر ادم من ظهور ذريته اذ الاصل والفرع شيء واحد
وفيه ايضا انه عز وجل لما اضاف الذرية الى ادم في الخبر احتمل ان يكون
الخبر عن الذرية وعن ادم كما قال عز وجل فظلت اعناقهم لها خاضعين *
والخبر في الظاهر عن الاعناق والنعمة للاسماء المكتسبة فيها وهو مضاف
اليها كما كان ادم مضافا اليه هناك وليس اجمعا بالمقصود ين في الظاهر
بالخبر ولا يمتثل ان يكون قوله خاضعين للاعناق لان وجه جمعهم
خاضعات ومنه قول الشاعر *

وتشرق بالقول الذي قد اذعته * كما شرقت صدر القناة من الدم
فالصدر مذكرو قوله شرقت انت لاضافة الصدر الى القناة *

❖ فصل ❖

فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الاية وعلى كل تقدير فلا يدل
على خالق الارواح قبل الاجساد خلقا مستقرا وانما غايتها ان تدل على
اخراج صورهم وامثالهم في صور الذر واستنطاقهم ثم رد هم الى اصلهم
ان صرح الخبر بذلك والذي صرح انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم الى
شقي وسعيد واما استدلال ابي محمد بن حزم بقوله تعالى ولقد خلقناكم ثم
صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لادم * فما اليق هذا الاستدلال
بظاهريته اترتيب الامر بالسجود لادم على خلقنا وتصويرنا والخطاب

للجملة المركبة من البدن والروح وذلك مناخر عن خلق آدم ولهذا اقال
ابن عباس ولقد خلقناكم يعني ادم ثم صورناكم لذريته ومثال هذا ما قاله
مجاهد خلقناكم يعني ادم وصورناكم في ظهر آدم وانما قال خلقناكم بلفظ الجمع
وهو يريد آدم كما تقول ضربناكم وانما ضربت سيدهم واختار ابو عبيد
في هذه الاية قول مجاهد لقوله تعالى بعد ثم قلنا للملائكة اسجدوا وكان قوله
تعالى للملائكة اسجدوا قبل خلق ذرية ادم وتصويرهم في الارحام وثم
توجب التراخي والترتيب فمن جعل الخلق والتصوير في هذه الاية
لاولاد ادم في الارحام يكون قد راعى حكمهم في الترتيب الا ان ياخذ
بقول الاخفش فانه يقول ثم هني في معنى الواو قال الزجاج وهذا خطأ
لا يجيزه الخليل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه قال ابو عبيد وقد بينه مجاهد
حين قال ان الله تعالى خلق ولد ادم وصورهم في ظهره ثم امر بعد ذلك
بالسجود قال وهذا بين في الحديث وهو انه اخرجهم من ظهره في صور الذر
قلت * والقرآن يفسر بعضه بعضا ونظيره هذه الاية قوله تعالى
يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من
نطفة فافوق الخلق من تراب عليهم وهو لا يبيهم ادم اذ هو اصلهم
والله سبحانه يغايب الموجودين والمراد باوهم كقوله تعالى واذا قلتم
يا موسى ان نو من لك حتى نرى الله جهرة فاخذتكم الساعة وانتم
تنظرون * وقوله تعالى واذا قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد الاية
وقوله تعالى واذا قلتم نفسا فادارنا ثم فيها * وقوله تعالى واذا اخذنا ميثاقكم

ورفضا فوفكم الطور وهو كثير في القران يخاطبهم والمراد به ابائهم
فهمكذ اقول ولقد خلقناكم ثم صورناكم وقد يستطردس سبحانه من ذكر
الشخص الى ذكر النوع كقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
ثم جعلناه نطفة في قرار مكين * فالخلق من سلاله من طين ادم والمجهول
نطفة في قرار مكين ذريته واما حديث خلق الارواح قبل الاجساد
بالني عام فلا يصح اسناده ففيه عتبه بن السكن قال الدارقطني متروك
وارطاة بن المنذر قال ابن عدي بمض احاديثه غلط *

❀ فصل ❀

واما الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها فمن وجوه
* احدها ان خلق ابي البشر واصلمهم كان هكذا فان الله سبحانه ارسل
جبريل فقبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طينا ثم صوره ثم نفخ
فيه الروح بعد ان صورته فلما دخلت الروح فيه صار للحاود ما حيا نا طقا
ففي تفسير ابي مالك وابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
وعن اناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله عز وجل من
خلق ما احب استوى على العرش فجعل ابليس ملكا على سماء الدنيا وكان من
الحزان قبله من ملائكة يقال لهم الجن واناسوا الجن لانهم خزان اهل
الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوقع في صدره وقال ما اعطاني الله
هذا الا لمزيد لي وفي لفظ لمزيد لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه
اطلع الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة

❀ فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها ❀

قالوا ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الارض قال الله تكون له ذرية يفسدون في الارض ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لا تعلمون * يعني من شان ابليس فبعث جبريل الى الارض لياثيه بطين منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك ان تقبض مني فرجع ولم ياخذ وقال رب انها عاذت بك فاعذ لها فبعث ميكائيل فعاذت منه فاعاذها فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال وانا اعوذ بالله ان ارجع ولم انفذ امره فاخذ من وجه الارض وخلط فلم ياخذ من مكان واحد فاخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء ولذلك خرج بنوادم مختلفين فصعد به قبل الرب عز وجل حتى عاد طينا لازبا والالزب هو الذي يازق بعضه ببعض ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سويته وانفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فخضع لله بيده لكيلا يتكبرا بليس عنه ليقول له تكبرنا عملت بيدي ولم اكبر انا عنه فعلقه بشرا فكن جسدا من طين اربعين سنة فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما راوه وكان اشد هم منه فزعاه ابليس فكان يمر به فيضر به فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له صلصلة فذلك حين يقول من صلصال كالفخار ويقول لامر ما خلقت ودخل من فيه فخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم صمد وهذا الجوف لئن ساطت عليه لاهلكه فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه من

روحى فاسجد واله فلما نفع فيه الروح فدخل الروح في راسه عطس فقالت
 الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله يرحمك ربك فلما دخل
 الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل
 ان يبلغ الروح رجليه فنهض عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول
 خالق الانسان من عجله وذكروا بقى الحديث وقال يونس بن عبد الاعلى
 اخبرنا ابن وهب ثنا ابن زيد قال لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة
 ذعرا شديدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شئ خلقتها قال لمن
 عصاني من خلقي ولم يكن في يومئذ خلق الا الملائكة والارض ليس
 فيها خلق انما خلق ادم بعد ذلك وقرأ قوله تعالى هل اتى على الانسان
 حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا قال عمر بن الخطاب يا رسول الله
 ليت ذلك الحين ثم قال وقالت الملائكة وياتى علينا دهرهم نصيبك فيه
 لا يرون له خلقا غيرهم قال لا انى اريد ان اخلق في الارض خلقا واجمل
 فيها خليفة وذكروا الحديث قال ابن اسحق فيقال والله اعلم خلق الله ادم
 ثم وضعه ينظر اليه اربعين عاما قبل ان ينفخ فيه الروح حتى عاد صلبا لا
 كالغفار ولم تمسه نار فيقال والله اعلم لما انتهى الروح الى راسه عطس
 فقال الحمد لله وذكروا الحديث والقران والحديث والاثر تدل على انه
 سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده فمن تلك النفخة حدث فيه
 الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة ارواح ذريته لما عيبت
 الملائكة من خلقه ولما تعيبت من خلق النار وقالت لاي شئ خلقتها

وهي ترى ارواح بنى ادم فيهم المؤمن والكافر والطيب والحيث ولما
كانت ارواح الكفار كلها تبعالا بليس بل كانت الارواح الكافرة مخلوقة
قبل كفره فان الله سبحانه انما حكم عليه بالكفر بعد خلق بدن ادم
وروحه ولم يكن قبل ذلك كافرا فكيف تكون الارواح قبله كافرة
ومؤمنه وهو لم يكن كافرا اذ ذاك وهل حصل الكفر للارواح الا بتزيينه
واغوائه فالارواح الكافرة انما حدثت بعد كفره الا ان يقال كانت
كلها مؤمنة ثم ارتدت بسببه والذي احتجوا به على تقديم خلق الارواح
بخلاف ذلك وفي حديث ابي هريرة في تخليق العالم الاخبار عن خلق
اجناس العالم وناخر خلق ادم الى يوم الجمعة ولو كانت الارواح مظلومة
قبل الاجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة ايام فلما لم يخبر عن
خلقها في هذه الايام علم ان خلقها تابع لخلق الذرية وان خلق ادم
وحده هو الذي وقع في تلك الايام الستة واما خلق ذريته فعلى
الوجه المشاهد المعاني ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالمة
ناطقة لكانت ذاك في هذا العالم شاعرة به ولو بوجه ما ومن
المستع ان تكون حية عالمة ناطقة عارفة بريها وهي بين ملا من الارواح
ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشمر بمجالها قبل ذلك بوجه ما واذ كانت بعد
المفارقة تشمر بمجالها وهي في البدن على التفصيل وتعلم ما كانت عليه
هنا مع انها اكتسبت بالبدن امور اعاققتها عن كثير من كمالها فلان تشمر
بمجالها الاول وهي غير موقوفة هناك بطريق الاولى الا ان يقال تملقها

بالبدن واشتغالها بتدبيره منعهما من شعورها بما يحالها الاول فيقال هب
 انه منعهما من شعورها به على التفصيل والكمال فهل يمنعهما عن ادني شعور
 بوجه مامما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن ومعلوم ان تعلقها بالبدن
 لم يمنعهما عن الشعور باول احوالها وهي في البدن فكيف يمنعهما من الشعور
 بما كان قبل ذلك * وايضا فانها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة
 بحية ناطقة عاقلة فلما تملت بالبدن سلبت ذلك كله ثم حدث لها الشعور
 والعلم والعقل شيئا فشيئا وهذا لو كان لكان من اعجب الامور ان تكون
 الروح كاملة عاقلة ثم تعود ناقصة ضعيفة جاهلة ثم تعود بعد ذلك الى
 عقلها وقوتها فاين في العقل والنقل والفطرة ما يدل على هذا وقد قال
 تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع
 والابصار والافئدة لعلكم تشكرون * فهذا الحال التي اخرجنا عليها هي
 حالنا الاصلية والعلم والعقل والمعرفة والقوة طار علينا حادث فينا بعد
 ان لم يكن ولم تكن نعلم قبل ذلك شيئا البته اذ لم يكن لنا وجود نعلم ونعقل
 به وايضا لو كانت مخلوقة قبل الاجساد وهي على ما هي الان من طيب
 وخبيث وكفر وايمان وخير وشر لكان ذلك ثابتا لها قبل الاعمال
 وهي انما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من اعمالها التي سعت في
 طلبها واستعانت عليها بالبدن فلم تكن لتتصف بتلك الهيئات والصفات
 قبل قيامها بالابدان التي بها عملت تلك الاعمال وان كان قدر لها
 قبل ايجادها ذلك ثم خرجت الى هذه الدار على ما قدر لها فنحن

لأنكر الكتاب والقدر السابق لها من الله ولودل دليل على انها خلقت
جملة ثم اودعت في مكان حبة عالمة ناطقة ثم كل وقت تبرز الى ابد انها
شيئا فشيئا لكننا اول فائل به فانه سبحانه على كل شيء قدير ولكن
لا نخبر عنه خلقا و امرا الا بما اخبر به عن نفسه على لسان رسوله
صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يخبر عنه
بذلك وانما اخبر بما في الحديث الصحيح ان خالق ابن ادم يجمع في
بطن امه اربعين يوما نقطة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة
مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح فالملك وحده يرسل
اليه فينفخ فيه فاذا نفخ فيه كانت ذلك سبب حدوث الروح فيه
ولم يقل يرسل الملك اليه بالروح فيدخلها في بدنه وانما ارسل اليه الملك
فاحدث فيه الروح بنفخته فيه لان الله سبحانه ارسل اليه الروح التي
كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك ففرق بين ان
يرسل اليه ملك بنفخ فيه الروح وبين ان يرسل اليه روح مخلوقة
قائمة بنفسها مع الملك و نامل ما دل عليه النص من هذين المعنيين
وبالله التوفيق *

فصل * * * * * واما المسئلة التاسعة عشر وهي ما حقيقة النفس
هل هي جزء من اجزاء البدن او عرض من اعراضه او جسم مساكن
له مودع فيه او جوهر مجرد وهل هي الروح او غيرها وهل الامارة
واللازمة والمطمنة نفس واحدة لها هذه الصفات ام هي ثلاثة انفس *

المسئلة التاسعة عشر وهي ما حقيقة النفس

❦ فالجواب ❦ ان هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف واضطربت اقوالهم فيها وكثر فيها خطوهم وهدى الله اتباع الرسول واهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فنذكر اقوال الناس وما لهم وما عليهم في تلك الاقوال ونذكر الصواب بحمد الله وعونه ❦ ال ابو الحسن الاشعري في مقالاته اختلف الناس في الروح والنفس والحياة وهل الروح هي الحياة او غيرها وهل الروح جسم ام لا فقال النظار الروح جسم وهي النفس وزعم ان الروح هي بنفسه وانكر ان تكون الحياة والقوة معنى غير الحي القوي وقال اخرون الروح عرض وقال قائلون منهم جعفر بن حرب لا ندري الروح جوهر او عرض كذا قال واعتلوا في ذلك بقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي * ولم يخبر عنها ما هي لانها جوهر ولا عرض قال واظن جعفر اثبت الحياة غير الروح واثبت الحياة عرضا وكان الجبائي يذهب الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة عرض ويعتدل بقول اهل اللغة خرجت روح الانسان وزعم ان الروح لا تجوز تليها الاعراض وقال قائلون ليس الروح شيئا اكثر من اعتدال الطبائع الاربعة ولم يرجعوا من قولهم الا الى المعتدل ولم يشبوا في الدنيا شيئا الا الطبائع الاربعة التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقال قائلون ان الروح معنى خامس غير الطبائع الاربعة وانه ليس في الدنيا الا الطبائع الاربعة والروح واختلفوا في الروح فبينها بعضهم طباعا وبينها

بعضهم اجساد او قال قائلون الروح الدم الصافي الخالص من الكدر
والعفونات وكذلك قالوا في القوة وقال قائلون الحياة هي الحرارة الغريزية
وكل هؤلاء الذين حكينا اقوالهم في الروح من اصحاب الطبائع يثبتون
ان الحياة هي الروح وكان الاصم لا يثبت الحياة والروح شيئاً غير
الجسد ويقول ليس اعقل الا الجسد الطويل العريض العميق الذي
اراه و اشاهد و كان يقول النفس هي هذا البدن بعينه لا غير و اما جري
عليها هذا الذي ذكر على جهة البيان والتأكيد بحقيقة الشيء لانها معنى غير
البدن و ذكر عن ارسطاطاليس ان النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت
النسق واللون وانها جوهر بسيط مثبت في العالم كله من الحيوان على
جهة الاعمال له والتدبير و انه لا يجوز عليه صفة قلة ولا كثرة قال وهي
على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية وانها
في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير وقال آخرون بل النفس معنى
موجود ذات حد ودوار كان وطول وعرض وعمق وانها غير مفارقة
في هذا العالم لغيرها فيما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق
وكل واحد منها يجمعها صفة الحد والنهاية وقالت طائفة ان النفس
موصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا ذكرهم من معنى الحدود والنهايات
الا انها غير مفارقة لغيرها مما لا يجوز ان يكون موصوفاً بصفة الحيوان
وحكي الجرب من جعفر بن مبشر ان النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس
بجسم ولكنه معنى بائن الجوهر والجسم وقال آخرون النفس معنى غير

الروح والروح غير الحيوة والحيوة عند عرض وهو ابو الهذيل وزعم
انه قد يجوز ان يكون الانسان في حال نومه مسلوب النفس والروح
دون الحيوة واستشهد على ذلك بقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها وقال جعفر بن حرب النفس عرض من الاعراض
يوجد في هذا الجسم وهو احد الالات التي يستعين بها الانسان على الفعل
كالصحة والسلامة وما اشبهها وانها غير موصوفة بشئ من صفات الجواهر
والاجسام هذا ما حكاه الاشعري وقالت طائفة النفس هي النسيم
الداخل والخارج بالنفس قالوا والروح عرض وهو الحيوة فقط وهو
غير النفس وهذا قول القاضي ابي بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الاشعرية
وقالت طائفة ليست النفس جسما ولا عرضا وليست النفس في مكان
ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض ولا هي في العالم ولا
خارجة ولا مجاورة له ولا مباينة وهذا قول المشائين وهو الذي حكاه
الاشعري عن ارسطاطاليس وزعموا ان تعلقها بالبدن لا بالحوارل فيه
ولا بالمجاورة ولا بالمساكنة ولا بالاتصاق ولا بالمقابلة وانها هوائية
فقط واختار هذا المذهب ابو سنجي ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد ومعم
ابن عباد والقزالي وهو قول ابن سينا واتباعه وهو احدى المذاهب
وابطلها وابطدها من الصواب قال ابو محمد بن حزم وذهب سائر اهل
الاسلام والمثلل المقررة بالمعاد الى ان النفس جسم طويل عريض عميق
ذات مكان جثة مقهورة مصرفة للجسد قال وبهذا تقول قال والنفس

والروح اسمان مترادفان لمعنى واحد ومعناها واحد وقد ضبط ابو عبد الله
ابن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال ما يشير اليه كل انسان بقوله
انا اما ان يكون جسما او عرضا ساريا في الجسم او لا جسما ولا عرضا ساريا
فيه اما القسم الاول وهو انه جسم فذلك الجسم اما ان يكون هو هذا
البدن واما ان يكون جسما مشاركا لهذا البدن واما ان يكون خارجا عنه
اما القسم الثالث وهو ان نفس الانسان عبارة عن جسم خارج
عن هذا البدن فهذا لم يقله احد واما القسم الاول وهو ان الانسان
عبارة عن هذا البدن والهيكلي المخصوص فهو قول جمهور الخلق وهو المختار
عند اكثر المتكلمين قلت * هو قول جمهور الخلق الذين عرف الرازي
اقوالهم من اهل البدع وغيرهم من المضلين واما اقوال الصحابة والتابعين
واهل الحديث فلم يكن له بها شعور البتة ولا اعتقد ان لهم في ذلك قولاً
على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسئلة والمذهب الحق الذي
دل عليه القران والسنة واقوال الصحابة لم يعرفه ولم يذكره وهذا
الذي نسبته الى جمهور الخلق من ان الانسان هو هذا البدن المخصوص
فقط وليس وراءه شئ * هو من ابطال الاقوال في المسئلة بل هو ابطال من قول
ابن سينا واتباعه بل الذي عليه جمهور العقلاء ان الانسان هو البدن
والروح معا وقد يطلق اسمه على احدهما دون الاخر بقرينة فالناس لم اربعة
اقوال في مسمى الانسان * هل هو الروح فقط * او البدن فقط * او مجموعهما
* او كل واحد منهما * وهذه الاقوال الاربعة لم في كلامه هل هو اللفظ فقط

او المعنى فقط * ا و مجموعهما * او كل واحد منها * فالخلاف بينهم في
الناطق و نطقه قال الرازي واما القسم الثاني وهو ان الانسان عبارة
عن جسم مخصوص موجود في داخل هذا البدن فالتأملون
بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه * الاول *
انه عبارة عن الاخلاط الاربعة التي منها يتولد هذا البدن * والثاني *
انه الدم * والثالث * انه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب
اليسر من القلب و ينفذ في الشريانات الى سائر الاعضاء * والقول
الرابع * انه الروح الذي يصعد في القلب الى الدماغ و يتكيف بالكيفية
الصالحة لقبول قوة الحفظ و التفكير و الذكر * والخامس * انه جزء لا يتجزأ
في القلب * والسادس * انه جسم مخالف بالمادية لهذا الجسم المحسوس
وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء
ويسري فيها سر يان الماء في الورد و سر يان الدهن في الزيتون و النار في
الفحم فمادت هذه الاعضاء صالحة لقبول الاثار الفاضلة عليها من هذا
الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكا لهذه الاعضاء و افادها
هذه الاثار من الحس و الحركة الارادية و افسدت هذه الاعضاء
بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها و خرجت عن قبول تلك الاثار
فارق الروح البدن و انفصل الى عالم الارواح و هذا القول هو الصواب
في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره و كل الاقوال سواء باطلة و عليه دل
الكتاب و السنة و اجماع الصحابة و اداة العقل و الفطرة و نحن نسوق

والسنة و اجماع الصحابة و اداة العقل و ذكر دلائله *
القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب

الادلة عليه على نسق واحد * الدليل الاول * قوله تعالى الله يتوفى الانفس
حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل
ال اخرى الى اجل مسمى * ففي الاية ثلاثة ادلة الاخبار بتوفيتها وامساكها
وارسالها * الرابع * قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون *
الى قوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة * وفيها اربعة ادلة
* احدها * بسط الملائكة ايديهم لتناولها * الثاني * وصفها بالاخراج
والخروج * الثالث * الاخبار عن عذابها ذلك اليوم * الرابع * الاخبار
عن مجيئها الى ربها فهذه سبعة ادلة * الثامن * قوله تعالى وهو الذي
يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى اجل مسمى
ثم اليه مرجعكم * الى قوله حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم
لا يفرطون * وفيها ثلاثة ادلة * احدها * الاخبار بتوفى الانفس بالليل
* الثاني * بميئها الى اجسادها بالنهار * الثالث * توفى الملائكة له
عند الموت فهذه عشرة ادلة * الحادي عشر * قوله تعالى يا ايها النفس
المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي *
وفيها ثلاثة ادلة * احدها * وصفها بالرجوع * والثاني * وصفها بالدخول
* والثالث * وصفها بالرضا واختلاف السلف هل يقال لما ذلك عند الموت
او عند البعث او في الموضعين على ثلاثة اقوال وقد روي في حديث
مرفوع ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يكر الصدق اما ان الملك

سيقولها لك عند الموت وقال زيد بن اسلم بشرت بالجنة عند الموت
 ويوم الجمع وعند البعث وقال ابو صالح ارجع الى ربك راضية مرضية
 هذا عند الموت فادخل في عبادي وادخل جنتي * قال هذا يوم القيامة
 فهذه اربعة عشر دليلا * الخامس عشر * قوله صلى الله عليه وسلم ان الروح
 اذا قبض تبعه البصر * ففيه دليلان * احدهما * وصفه بأنه يقبض * والثاني *
 ان البصر يراه * * والسابع عشر * ما رواه النسائي ثنا ابو داود عن عفان
 عن حماد عن ابي جعفر عن عمارة بن خزيمة ان اباها قال رأيت في المنام كافي
 اسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فقال ان الروح
 يلقي الروح فاقنع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا قال عفان براسه الى
 خلقه فوضع جبهته (١) النبي صلى الله عليه وسلم * فاخبر ان الارواح
 تتلاقى في المنام وقد تقدم قول ابن عباس تلتقي ارواح الاحياء والاموات في
 المنام فيتساءلون بينهم فيمهلك الله ارواح الموتى * الثامن عشر * قوله
 صلى الله عليه وسلم في حديث بلال ان الله قبض ارواحكم وردها اليكم
 حين شاء * ففيه دليلان وصفها بالقبض والرده * العشرون * قوله صلى الله
 عليه وسلم نسمة المؤمن طائر يلقى في شجر الجنة * وفيه دليلان * احدهما *
 كونها طائرا * الثاني * تعلقها في شجر الجنة واكلمها على اختلاف التفسيرين
 * الثاني والعشرون * قوله ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح
 في الجنة حيث شاءت وتاوى الى قناديل معلقة بالعرش فاطلع اليهم ربك
 اطلاعة فقال اي شئ تريدون الحديث وقد تقدم وفيه ستة ادلة * احدها *

كونها مودعة في جوف طير * الثاني * انها تشرح في الجنة * الثالث * انها
 تأكل من ثمارها وتشرب من انهارها * الرابع * انها تأتي الى تلك القناديل
 اى تسكن اليها * الخامس * ان الرب تعالى خاطبها واستنطقها فاجابته
 وخاطبته * السادس * انها طلبت الرجوع الى الدنيا فعلم انها مما يقبل
 الرجوع * فان قيل * هذا كله صفة الطير لا صفة الروح * قيل * بل الروح
 المودعة في الطير قصد او على الرواية التي رجحها ابو عمرو هي قوله ارواح
 الشهداء كطير ينفي السؤال بالكافية * التاسع * والعشرون * قوله صلى الله
 عليه وسلم في حديث طلحة ابن عبيد الله اردت ما لي بالغابة فادر كني الليل
 فاويت الى قبر عبد الله ابن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت
 احسن منها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك عبد الله لم تعلم
 ان الله قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
 الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا تزال كذلك حتى
 اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانها التي كانت وفيه اربعة
 ادلة سوى ما تقدم * احدها * جعلها في القناديل * الثاني *
 انقلها من حيز الى حيز * الثالث * تكلمها وقراءتها في القبر
 * الرابع * وصفها بانها في مكان * الثالث * واللاثون * حديث البراء بن
 عازب وقد تقدم سياقه وفيه عشرون دليلا * احدها * قول ملك الموت
 لنفسه يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية * وهذا
 الخطاب لمن يفهم ويعقل * الثاني * قوله اخرجني الى مغفرة من الله

ورضوان * الثالث * فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء
 * الرابع * قوله فلا يدعونها في يده طرفة عين حتى ياخذوها منه
 * الخامس * قوله حتى يكفونها في ذلك الكفن ويحنطوها بذلك
 الحنوط فاخبرانها تكفن وتحنط * السادس * قوله ثم يصعد بروحه
 الى السماء * السابع * قوله ويوجد منها كاطيب نفحة مسك وجدت
 * الثامن * قوله فيفتح له ابواب السماء * التاسع * قوله ويشبهه من كل سماء
 مقربوها حتى ينشئ الى الرب تعالى * العاشر * قوله فيقول الله تعالى
 ردوا عبي الى الارض * الحادي عشر * قوله فتدروا روحه في
 جسده * الثاني عشر * قوله في روح الكافر فتفرق في جسده فيجذبها
 فتقطع منها العروق والعصب * الثالث عشر * قوله ويوجد لروحه
 كائن ريح وجدت على وجه الارض * الرابع عشر * قوله فيقذف بروحه
 من السماء وتطرح طرحا تهوى الى الارض * الخامس عشر * قوله فلا
 يرون بها على ملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب وما هذا
 الروح الخبيث * السادس عشر * قوله فيجلسانه ويقولان له ما كنت
 تقول في هذا الرجل * فان كان هذا للروح فظاهروا ان كان للبدن فهو
 بعد رجوع الروح اليه من السماء * السابع عشر * قوله فاذا صعد بروحه
 قبل اي رب عبدك فلان * الثامن عشر * قوله ارجعوه فاروه ماذا
 اعدت له من الكرامة فيرى مقعده من الجنة والنار * التاسع عشر * قوله
 في الحديث اذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كل ملك لله بين السماء

والارض فالملائكة تصلى على روحه وبنو ادم يصلون على جسد •
 العشرون • قوله فينظر الى مقعد • من النار حتى تقوم الساعة والبدن
 قد تترق وتلاشى وانما الذى يرى المقعد ين الروح •

❀ فصل ❀

• الرابع والخمسون • حديث ابي موسى تخرج نفس المؤمن اطيب من ريح
 المسك فتطلق بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاهم ملائكة من دون
 السماء فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت بحسن
 عمله فيقولون مرحبا بكم وبه فيقبضونها • منهم فيصعده من الباب
 الذى كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات وهو كبرهان الشمس
 حتى ينتهى بها الى العرش واما الكافر فاذا قبض انطاق بروحه فيقولون
 من هذا فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوى اعماله
 فيقولون لا مرحبا لامرحباردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى ففيه
 عشرة ادلة • احدها • خروج نفسه • الثاني • طيب ريحها • الثالث •
 انطلاق الملائكة بها • الرابع • تحية الملائكة لها • الخامس • قبضهم لها
 • السادس • صعودهم بها • السابع • اشراق السموات لضوئها • الثامن •
 انتهائها الى العرش • التاسع • قول الملائكة من هذا وهذا سوال عن
 عين وذات قائمة بنفسها • العاشر • قوله ردوه الى اسفل الارضين •

❀ فصل ❀

• الرابع والستون • حديث ابي هريرة اذا خرجت روح المؤمن تلقاه

ملكاً فيصعد انه الى السماء فيقول اهل السماء روح طيبة جاءت من
 قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمريته وذكرك المسك ثم يصعد
 به الى ربه عز وجل فيقول ردوه الى اخر الاجلين ففيه ستة ادلة * احدها *
 قوله بقاء ملكان * الثاني * قوله فيصعد انه الى السماء * الثالث * قول الملائكة
 روح طيبة جاءت من قبل الارض * الرابع * صلاتهم عليها * الخامس *
 طيب ريحها * السادس * الصعود بها الى الله عز وجل *

فصل

* الحادي والسبعون * حديث ابي هريرة ان المؤمن من تحضره الملائكة
 فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجى ايها النفس الطيبة كانت في الجسد
 الطيب اخرجى حميدة وابشرى بروح وريحان ورب غير غضبان فلا
 يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى ينتهي بها الى السماء فيستفتح
 لها فيقال من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلى حميدة وابشرى بروح وريحان ورب
 غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله
 عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجى ايها النفس الخبيثة
 كانت في الجسد الخبيث اخرجى ذميمة وابشرى بهميم وغساق واخر من
 شكله اذ واج فلا يزال يقال لها حتى تخرج فينتهي بها الى السماء فيقال
 من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال لا مرحبا بالنفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك ابواب السماء فترسل الى

الارض ثم تصير الى القبر وهو حديث صحيح وفيه عشرة أدلة ❀ احدها ❀
 قوله كانت في الجسد الطيب كانت في الجسد الخبيث فهنا حال ومحل
 ❀ الثاني ❀ قوله اخرجني حميدة ❀ الثالث ❀ قوله وابشري بروح وريحان
 فهذا بشارة بما تصير اليه بعد خروجها ❀ الرابع ❀ قوله فلا يزال يقال
 لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء ❀ الخامس ❀ قوله فيستفتح لها ❀ السادس ❀
 قوله ادخلي حميدة ❀ السابع ❀ قوله حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله تعالى
 ❀ الثامن ❀ قوله لنفس الفاجر ارجعي ذميمة ❀ التاسع ❀ قوله فانه لا تفتح لك
 ابواب السماء ❀ العاشر ❀ قوله فترسل الى الارض ثم تصير الى القبر ❀

❀ فصل ❀

❀ الحادي والثمانون ❀ قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود مجندة فما
 تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ❀ فوصفها بانها جنود مجندة
 والجنود ذوات قائمة بنفسها ووصفها بالتعارف والتناكر ومحال ان
 تكون هذه الجنود اعراضا او تكون لادخاله العالم ولا خارجة ولا بعض
 لها ولا كل ❀ الثاني والثمانون ❀ قوله في حديث ابن مسعود وعلي الارواح
 تتلاقى وتتشام كما تشام الخيل وقد تقدم ❀ الثالث والثمانون ❀ قوله
 في حديث عبد الله بن عمرو ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يومين
 ومارأى احدهما صاحبه ❀ الرابع والثمانون ❀ الاثار التي ذكرناها في خلق
 ادم وان الروح لما دخل في رأسه عطس فقال الحمد لله فلما وصل الروح الى
 عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما وصل الى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان

ان يبلغ الروح رجلية وانهاد خلت كارهة ونخرج كارهة ❖ الخامس
 و الثمانون ❖ الاثار التي فيها اخراج الرب تعالى النفس وتميز شقيهم
 من سعيدهم وتفاوتهم حينئذ في الاشرار والظلمة وارواح الانبياء فيهم
 مثل السرج وقد تقدم ❖ السادس والثمانون ❖ حديث تميم الداري ان
 روح المؤمن اذا اصعد بها الى الله خرسا جسد ابي يديه وان الملائكة
 تلقى الروح بالبشرى وان الله تعالى يقول لملك الموت انطلق بروح
 عبيد فضعه في مكان كذا وكذا وقد تقدم ❖ السابع والثمانون ❖ الاثار
 التي ذكرناها في مستقر الارواح بعد الموت واختلاف الناس في ذلك
 وفي ضمن ذلك الاختلاف اجماع السلف على ان للروح مستقرا بعد
 الموت وان اختلف في تعيينه ❖ الثامن والثمانون ❖ ما قد علم بالضرورة
 ان الرسول صلى الله عليه وسلم جاء به واخبر به الامة انه تنبت
 اجسادهم في القبور فاذا انتخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها
 فدخلت فيه فانشقت الارض عنه فقام من قبره وفي حديث الصور
 ان اسرافيل يدعو الارواح فتاتيهم جميعا ارواح المسلمين نور او الاخرى
 مظلمة فيجمعها جميعا فيملأها في الصور ثم ينفخ فيه فيقول الرب جل
 جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فتخرج الارواح من الصور
 مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والارض فياتي كل روح الى جسده
 فيدخل ويامر الله الارض فتشقى عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم
 ينسلون مهطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم

قيام ينظرون وهذا معلوم بالضرورة ان الرسول اخبر به وان الله سبحانه
لا ينشئ لهم ارواحا غير ارواحهم التي كانت في الدنيا بل هي الارواح
التي اكتسبت الخير والشر انشاؤها ابدانها نشأة اخرى ثم ردها اليها
* التاسع والثمانون * ان الروح والجسد يختصمان بين يدي الرب
عز وجل يوم القيامة قال علي بن عبد العزيز ثنا احمد بن يوسف ثنا ابو بكر
ابن عياش عن ابي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال ما تزال
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح
يا رب انما كنت روحا منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي
ويقول الجسد يا رب كنت جسد اخلقتني ودخل في هذا الروح
مثل النار فيه كنت اقوم وبه كنت اقعده وبه اذهب وبه اجبي لا ذنب لي
قال فيقال انا اقضي بينكما اخبراني عن اعمى ومقعد خلا حائط فقال
المقعد للاعمى اني ارى ثم افلو كانت لي رجلان لتناول فقال للاعمى انا
احملك على رقبتي فحمله فتناول من الثمر فاكل جميعا فطلى من الذنب
قالا عاينها جميعا فقال قضيتما على انفسكما * التسعون * الاحاديث
والاثار الدالة على عذاب القبر ونعيمه الى يوم البعث فمعلوم ان الجسد
تلاشى واضمحل وان العذاب والنعيم المستمرين الى يوم القيامة انما هو على
الروح * الحادي والتسعون * اخبار الصادق المصدوق صلى الله عليه
وسلم في الحديث الصحيح عن الشهداء انهم لما سئلوا ماترون قالوا انريد
ان نرد ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل فيك مرة اخرى فهذا سوال وجواب

من ذات حية عالمة ناطقة تقبل الرد الى الدنيا والدخول في اجساد
خرجت منها وهذه الارواح سئلت وهي تسرح في الجنة والاجساد
قد مزقها البلي ❦ الثاني والتسعون ❦ ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من
الصحابه ان ارواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شاءت وارواح
الكفار في سجين وقد تقدم ❦ الثالث والتسعون ❦ روية النبي صلى الله عليه
وسلم لارواح الناس عن يمين ادم وبساره ليلة الاسراء فراها متحيزة
بمكان معين ❦ الرابع والتسعون ❦ رويته ارواح الانبياء في السموات
وسلامهم عليه وترحيبهم به كما اخبر به واما ابدانهم ففي الارض ❦ الخامس
والتسعون ❦ رويته ارواح الاطفال حول ابراهيم الخليل عليه السلام
❦ السادس والتسعون ❦ رويته ارواح المعذنين في البرزخ بانواع العذاب
في حديث سمرة الذي رواه البخاري في صحيحه وقد تلاشت اجسادهم
واضحمت وانما كان الذي راه ارواحهم ونسمهم يفعل بها ذلك ❦ السابع
والتسعون ❦ اخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله انهم احياء عند ربهم
يرزقون ❦ وانهم فرحون مسبشرين باخوانهم وهذه الارواح قطعا
لان الابدان في التراب تنتظر عود ارواحها اليها يوم البعث ❦ الثامن
والتسعون ❦ ما تقدم من حديث ابن عباس ونحن نسوقه ليتبين كم فيه من
دليل على بطلان قول الملاحدة واهل البدع في الروح وقد ذكرنا
اسناده فيما تقدم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قاعد تلا
هذه الاية ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت الاية ثم قال والذي نفس

محمد يده مامن نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعد هامن الجنة او النار
 فاذا كان عند ذلك صف له سباطان من الملائكة ينتظمان ما بين الخافقين
 كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انه ينظر
 اليكم مع كل ملك منهم اكفان وحنوط فان كان مومنا بشر و به بالجنة وقالوا
 اخرجي ايها النفس المطمئنة الى رضوان الله و جنته فقد اعد الله
 لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه
 فاهم الطفل به و اراف من الوالدة بولد هاشم يسلمون روحه من تحت
 كل ظفر و مفصل يموت الاول فالاول و يبر دكل عضو الاول فالاول
 و يهون عليه وان كنتم ترونه شديدا حتى تبلغ ذقنه فلمه اشد كراهية
 للغروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيبتدوونها كل
 ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك الموت ثم تلار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون
 فيلقاها باكفان بيض ثم يختصنها اليه فاهم اشد لازما من المرأة لولدها
 ثم يفوح منها ريح اطيب من المسك فينشقون ربحا طيبا و يتباشرون بها
 و يقولون مرحبا بالريح الطيبة و الروح الطيب اللهم صل عليه و روحا
 وصل على جسد خرجت منه قال فيصعدون بها فتفوح لهم ريح اطيب
 من المسك فيصلون عليها و يتباشرون بها و تفتح لهم ابواب السماء و يصل
 عليها كل ملك في كل سماء ثم بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله
 فيقول الجبار عز وجل مرحبا بالنفس الطيبة ادخلوها الجنة و اروها

مقدمها من الجنة واعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة والنعيم
ثم اذهبوا بها الى الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم
ومنها اخرجهم نارة اخرى فوالذي نفس محمد بيده لمي اشد كراهية
للفروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول اين نذهبون بي الى
ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انما موروون بهذا فلا بد لك
منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح
بين الجسد واكفانه فتأمل كم في هذا الحديث من موضع يشهد ببطلان
قول المبطلين في الروح * التاسع * والتسمون * ما ذكره عبد الرزاق عن معمر
عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن اليلماني عن عبد الله بن عمر * قال اذا توفي
المؤمن يث اليه ملكان برحمان من الجنة وخرقة تقبض فيها فتخرج
كاطيب رائحة وجدها احد قط بانفه حتى يوقى به الرحمن جل جلاله
فتسجد الملائكة قبله ويسجد بعدهم ثم يدعى ميكائيل فيقال اذهب بهذه
النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين حتى اسئلك عنها يوم القيامة * وقد
نظاهرت الامار عن الصحابة ان روح المؤمن تسجد بين يدي العرش
في وفاة النوم ووفاة الموت واما حين قد ومها على الله فاحسن تحيتها
ان تقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام
وحدثني القاضي نور الدين بن الصائغ قال كانت لي خالة وكانت من
الصالحات المابدات قال عدتها في مرض موتها فقالت لي الروح اذا قدمت
على الله ووقفت بين يديه ما تكون تحيتها وقولها له قال فعظمت علي

بمسألتها وفكرت فيها ثم قلت نقول اللهم انت السلام ومنك السلام
تباركت باذا الجلال والاكرام قال فلما توفيت رأيتها في المنام فقالت
لي جزاك الله خيرا القدر دشت فما أدرى ما أقوله ثم ذكرت تلك
الكلمة التي قلت لي فقلت لها *

فصل *

* المائة * ما قد اشترك في العلم به عامة اهل الارض من لقاء ارواح الموتي
وسوالمهم لهم واخبارهم اياهم بامور خفيت عليهم فرائدها عيانا وهذا
اكثر من ان يتكلف ابراده واعجب من هذا الوجه الحادي والمائة *
ان روح النائم يحصل لها في المنام آثار تنصبغ تراها على البدن عيانا وهي من
تأثير الروح في الروح كما ذكر القبرواني في (كتاب البستان) عن بعض
السلف قال كان لي جار يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان ذات
يوم اكثر من شتمهما فتناوَلته وتناولني فانصرفت الى منزلي وانا غموم
حزين فتمت وتركت العشاء فرائت رسول الله صلى الله عليه وسلم في
المنام فقلت يا رسول الله فلان يسب اصحابك قال من اصحابي قلت
ابو بكر وعمر فقال خذ هذه المديّة فازجم بها فاخذتها فاضممتها وذبحتها
ورأيت كان يدي اصابعها من دمه فالقيت المديّة واهويت يدي الى
الارض لاسمهما فانتبهت وانا اسمع الصراخ من نحو داره فقلت ما هذا
الصراخ قالوا فلان مات فجأة فلما اصبحنا جئنا فنظرت اليه فاذا خط

موضع الذبح * وفي (كتاب المنامات) لابن ابي الدنيا عن شيخ من قریش
قال رأيت رجلا بالشام قد اسود نصف وجهه وهو يقطيه فساأته عن ذلك
فقال قد جعلت لله علي ان لا يسئلني احد عن ذلك الا اخبرته به كنت
شد يد الوقعة في علي بن ابي طالب رضي الله عنه فينا انا ذات ليلة نائم اذ
اتاني ات في منامي فقال لي انت صاحب الوقعة في فضر ب شق وجهي
فاصبحت وشق وجهي اسود كما ترى * و ذكر مسعدة عن هشام بن حسان
عن واصل مولى ابن عيينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة
قالت كنت عند عائشة رضي الله عنها فانتها امرأة مشتملة على يدها
فجعل النساء يولعن بها فقالت ما اتيك الا من اجل يدي ان ابي كان
رجلا سمحا واني رأيت في المنام حياضاً عليها رجال معهم انية يسقون
من اناءهم فرأيت ابي فقلت اين امي فقال انظري فنظرت فاذا امي ليس
عليها الا قطعة خرقة فقال انها لم تصدق قط الا بتلك الخرقة وشحمة
من بقرة ذبحوها فتلك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول واعطشاه
قالت فاخذت اناء من الانية فسقيتها فنوديت من فوق من سقاها
اييس الله يده فاصبحت يدي كما ترى * و ذكر الحارث بن اسد المحاسبي
واصبغ وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن مسلة قال بينما امرأة
عند عائشة اذ قالت بايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا اشرك
بالله شيئا ولا اسرق ولا ازنبي ولا اقتل ولدي ولا آتي يهتان افتربه
بين يدي ورجلي ولا اعصى في معروف فوفيت لربي ووفالي ربي

فوالله لا يمد بنى الله فاتها في المنام ملك فقال لها كلا انك ثبير جين
وزينتك تبدين وخيرك تكندين وجارك تو ذين وزوجك تمصين
ثم وضع اصابعه الخمس على وجهها وقال خمس بخمس ولو زدت زدناك
فاصبحت واثر الاصابع في وجهها. وقال عبد الرحمن بن القاسم صاحب
مالك سمعت مالكا يقول ان يعقوب بن عبد الله بن الاشج كان من
خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد فيه فقال لاصحابه اني قد رأيت
امرا ولا خبرنه اني رأيت كافي ادخلت الجنة فسقيت لبنا فاستقاء فقاء
اللبن واستشهد بعد ذلك قال ابو القاسم وكان في غزوة في البحر بوضع
لابلن فيه وقد سمعت غير ما لك يذكره. وبذكر انه معروف فقال اني
رأيت كافي ادخل الجنة فسقيت فيها لبنا فقال له بعض القوم اقسمت
عليك لما تنقيات فقاء لبنا يصلد اى يبرق وما في السفينة لبن ولا شاة. قال
ابن قتيبة قوله يصلد اى يبرق يقال صلد اللبن يصلد ومنه حديث عمر
ان الطيب سقاء لبنا فخرج من الطعنة ابيض يصلد. وكان نافع القادري
اذ اتكلم يشم من فيه رائحة المسك فقل له كلما قعدت تنطيب فقال
ما امس طيبا ولا اقربه ولكن رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في
المنام وهو يقرأ في فم ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة. وذكر
مسعدة في كتابه في الرويا عن ربيع بن زيد الرقاشي قال اتاني رجلان
فقعد الي فاغتابا رجلا فنهتهما فانا في احد هما بعد فقال اني رأيت في المنام
كان زنجيا اتاني بطبق عليه جنب خنزير لم ار لحما قط اسمن منه

فقال لي كل فقلت اكل لحم خنزير فتهدي فاكات فاصبحت وقد تغير
ففي فلم يزل يحمد الربح في فمه شهرين وكان العللاء بن زياد له وقت يقوم
فيه فقال لاهله تلك الليلة اني اجد فترة فاذا كان وقت كذا افايقظوني
فلم يفعلوا قال فاتاني ات في منامي فقال قم يا عللاء بن زياد اذ كراهه يذكرك
واخذ بشمرات في مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي
فلم تزل قائمة حتى مات قال يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وانهم
لقيام في رأسه وذكرا بن ابي الد نيا عن ابي حاتم الرازي عن محمد بن علي
قال كنا بمكة في المسجد الحرام فعمودا فقام رجل نصف وجهه اسود
ونصفه ابيض فقال يا ايها الناس اعتبروا بي فاني كنت اتناول الشينين
واشتهما فبينما انا ذات ليلة نائم اذ اتاني ات فرفع يده فلطم وجهي وقال لي
يا عدو الله يا فاسق الست نسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فاصبحت
وانا على هذه الحالة وقال محمد بن عبد الله المهلبى «رايت في المنام كاني في
رحبة بني فلان واذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس على اكمة ومعه
ابوبكر وعمر واقف قد امه فقال له عمر يا رسول الله ان هذا يشتمني
ويشتم ابا بكر فقال جئ به يا ابا حفص فاتي برجل فاذا هو الهماني وكان
مشهورا بسبها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اضربه فاضربه ثم قال
اذبحه فذبحه قال فما نهني الا صياحه فقلت مالي لا اخبره عسى ان
يتوب فلما تقربت من منزله سمعت بكاء شديدا فقلت ما هذا البكاء
فقالوا الهماني ذبح البارحة على سريره قال فد نوت من عنقه فاذا امن

اذنه الى اذنه طريقة حمراء كالدّم المحصور و وقال القيرواني اخبرني شيخ لنا من اهل الفضل قال اخبرني ابو الحسن المطليبي امام مسجد النبی صلی الله عليه وسلم قال رأيت بالمدينة عجبا كان رجل يسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فيبينا نحن يوم ما من الايام بعد صلوة الصبح اذا قبل رجل وقد خرجت عيناه وسالتا على خديه فساءلناه ما قصتك فقال رأيت البارحة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي يمين يده ومعه ابو بكر وعمر فقالا ليارسول الله هذا الذي يؤذينا ويسبنا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم من امرك بهذا يا ابا قيس فقلت له علي واشرت اليه فاقبل علي علي بوجهه ويده وقد ضم اصابعه وبسط السبابة والوسطى وقصد بها الى عيني فقال ان كنت كذبت ففقا الله عينيك وادخل اصبعيه في عيني فانتبهت من نومي وانا على هذه الحال فكان يبكي ويخبر الناس واعلن بالتوبة و قال القيرواني واخبرني شيخ من اهل الفضل قال اخبرني فقيه قال كان عندنا رجل يكثر الصوم ويسرده ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام اسودين اخذا بضبعيه وثيابه الى تنور محمى ليلقياه فيه قال فقلت لهما على ماذا افعل على خلافك لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه امر بتعجيل الفطر وانت تؤخره قال فاصبح وجهه قد اسود من وهج النار فكان يمشي متبرقا في الناس و واعجب من هذا الرجل يرى في المنام وهو شديد العطش والجوع والام ان غيرة قد سقاموا اطعمه اود اواد بدوا فيستيقظ وقد زال

عنه ذلك كله وقد رأى الناس من هذا عجائب * وقد ذكره الملك عن ابي
الرجال عن عمرة عن عائشة ان جارية لها سحرتها وان سيدها دخل
عليها وهي مريضة فقال انك سحرت قالت ومن سحرني قال جارية في
حجرها صبي قد بال عليها فدمت جاريته فقالت حتى اغسل بولا في
ثوبي فقالت لها سحرتيني قالت نعم قالت ومادعاك الى ذلك قالت
اردت تعجيل العتق فامرت اخاها ان يبيعها من الاعراب من يسي
ملكها فباعها ثم ان عائشة رأت في منامها ان اغتسل من ثلاثة اباريمد
بعضها بعضها فاستسقى لها فاغتسلت فبرأت * وكان سهاك بن حرب قد ذهب
بصره فرأى ابراهيم الخليل في المنام فسمح على عينيه وقال اذهب الى
الفرات فانه مس فيه ثلاثا ففعل فابصر * وكان اسمعيل بن بلال الحضرمي
قد عمى فأتى في المنام فقبل له قل يا قريب يا محبوب باسمي الدعاء بالطيف
لمن يشاء رد علي بصري فقال الياث بن سعد انارايته قد عمى ثم ابصر * وقال
عبيد الله بن ابي جعفر اشتكيت شكوى فجمدت منها فكنت اقرا اية
الكرسى فتمت فاذا رجلان قائمان بين يدي فقال احدهما لصاحبه انه
ليقرأ اية فيها ثلاث مائة وسنون رحمة افلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة
واحدة فاستيقظت فوجدت خفة * قال ابن ابي الدنيا اعتلت امرأة من
اهل الخير والصلاح بوجع المعدة فأتت في المنام قائلاً يقول لها لا اله الا الله
المفنى وشراب الورد فشربه فاذهب الله عنها ما كانت تجد قال وقالت ايضا
رأيت في المنام كافي اقول السناء والمسل وماء الحمص الاسود شفاء لوجع

الاوراك فلما استيقظت اتتني امرأة تشكو وجما بوركها فوصفت لها ذلك
فاستغفرت به وقال جالينوس السبب الذي دعاني الى فصد العروق
الضوارب اني امرت به في منامي مرتين قال كنت اذ ذاك غلاما قال
واعرف انسانا شفاه الله من وجع كان به في جنبه بفصد العروق الضارب
لروية ياراها في منامه وقال ابن الحراز كنت اعالج رجلا معه مودافقاب عنى
ثم لقينته فساأله عن حاله فقال رأيت في المنام انسانا في زي ناسك متوكئا
على عصا وقف علي وقال انت رجل مودفقت نعم فقال عليك بالكباء
والجملنجيين فاصبحت فساألت عنها فقبل لي الكباء المصطكي والجملنجيين
الورد المر با بالسل فاستعملتها اياما فبرأت فقلت له ذلك جالينوس
والوقائع في هذا الباب اكثر من ان تذكر قال بعض الناس ان اصل الطب
من المنامات ولا ريب ان كثير من اصوله مستند الى الروايات كما ان بعضها عن
التجارب وبعضها عن القياس وبعضها عن الهام ومن اراد الوقوف على
ذلك فليظفر في (تاريخ الاطباء) وفي (كتاب البستان للقيرواني) وغير ذلك ❀

❀ فصل ❀

❀ الوجه الثاني بعد المائة ❀ قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا
عنها لا تفتح لهم ابواب السماء وهذا دليل على ان المؤمنين تفتح لهم ابواب
السماء وهذا التفتح هو تفتحها لارواحهم عند الموت كما تقدم
في الاحاديث المستفيضة ان السماء تفتح لروح المؤمن حتى ينتهي بها
الى بين يدي الرب تعالى واما الكافر فلا تفتح لروحه ابواب السماء ولا تفتح

لجسده ابواب الجنة *

❀ فصل ❀

* الوجه الثالث بعد المائة * قول النبي صلى الله عليه وسلم يا بلال ما دخلت الجنة الا سمعت خشخشتك بين يدي فبهم ذاك قال ما حدثت في ليل او نهار الا توضأت وصليت ركعتين قال بهما * ومعلوم ان الذي سمع خشخشته بين يديه هو روح بلال والالجسده لم ينقل الى الجنة * الوجه الرابع بعد المائة * الاحاديث والاثار التي في زيارة القبور والسلام على اهلها ومخاطبتهم والاخبار عن معرفتهم بزوارهم وردهم عليهم السلام وقد تقدمت الاشارة اليها * الوجه الخامس بعد المائة * شكايه كثير من ارواح الموقين الى اقاربهم وغيرهم امور اموزية فيجدونها كما يشكوه فيزيلونها * الوجه السادس بعد المائة * لو كانت الروح عبارة عن عرض من اعراض البدن او جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول القائل خرجت وذبت وقمت وجئت وقعدت وتحركت ودخلت ورجعت ونحو ذلك كله اقوالا باطلة لان هذه الصفات ممتنعة الثبوت في حق الاعراض والمجردات وكل عاقل يعلم صدق قوله وقول غيره ذلك فالقدح في ذلك القدح في اظهار المعلومات فهو من باب السفسطة * لا يقال * حاصل هذا الدليل التمسك بالفاظ الناس واطلاقاتهم وهي تحمل الحقيقة والمجاز فلعل مرادهم دخول جسمي وخرج * لانا انما استدللنا بشهادة العقل والفطرة بمعاني هذه الالفاظ فكل احد يشهد

عقله وحسه بانه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه فشهادة الحس
والعقل بمعاني هذه الالفاظ واصافتها الى الروح اصلاوا الى البدن تبعان
اصدق الشهادات والاعتماد على ذلك لا على مجرد الاطلاق اللفظي * الوجه
السابع بعد المائة * ان البدن مركب ومعمل لتصرف النفس فكان دخول
البدن وخروجه وانتقاله جاريا بمجرد دخول مركبه من فرسه ودابته فلو
كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون
لكان ذلك بمنزلة دخول مركب الانسان الى الدار وخروجه منها دون
دخوله هو وهذا معلوم البطلان بالضرورة وكل احد يعلم ان نفسه وروحه هي
التي دخلت وخرجت وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعها لما في
الدخول والخروج فهو لها بالاصل والبدن بالتبع لكنه للبدن بالمشاهدة
والروح بالعلم والعقل * الوجه الثامن بعد المائة * ان النفس لو كانت كما
يقوله من يقول انها عرض لكان الانسان كل وقت قد يبدل مائة الف
نفس او اكثر والانسان انما هو انسان بروحه ونفسه لا ببدنه وكان
الانسان الذي هو الانسان غير الذي هو قبله بالمحظة وبعد * بالمحظة وهذا
من نوع الهوس ولو كانت الروح مجردة وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط
لا بالمساكنة والمدخل لم يمنع ان ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره
كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت او مدينة عنها وتعلق بتدبير غيرها
وعلى هذا التدبير فنصير شاكين في ان هذه النفس التي لزبد هي النفس
الاولى او غيرها وهل زيد هو ذلك الرجل ام غيره وعاقل لا يجوز ذلك

فلو كانت الروح عرضا وامرا مجردا لحصل اشك المذكور الوجه التاسع بعد
 المائة * ان كل احد يقطع ان نفسه موصوفة بالعلم والفكر والحب والبغض
 والرضاء والسخط وغيرها من الاحوال النفسانية ويعلم ان الموصوفات
 بذلك ليس عرضا من اعراض بدنه ولا جوهر امجدا منفصلا عن بدنه
 غير مجاور له وبه قطع ضرورة بان هذه الادراكات لا مر داخل في بدنه
 كما يقطع بانه اذا سمع وابصر وشم وذاق ولمس وتحرك وسكن فقلك
 امر قائم به مضافة الى نفسه وان جوهر النفس هو الذي قام به ذلك
 كله لم يقم بغيره ولا بعرض بل قام بمميز داخل العالم منتقل من مكان
 الى مكان يتحرك ويسكن ويخرج ويدخل وليس الا هذا البدن
 والجسم الساري فيه المشاكك له الذي لولاه لكان بمنزلة الجماد * الوجه
 العاشر بعد المائة * ان النفس لو كانت مجردة وتعلقها بالبدن لتعلق التدبير
 فقط كعقاق الملاح بالسفينة والجمال بجملته لا مكها ترك تدبير هذا البدن
 واشتغالها بتدبير بدن اخر كما يمكن الملاح والجمال ذلك وفي ذلك تجويز
 نقل النفوس من ابدان الى ابدان * ولا يقال * ان النفس اتحدت ببدنها
 فامتنع عليها الانتقال او انها لما عشق طبيعي وشوق ذاتي الى تدبير هذا
 البدن فلها السبب امتنع انتقالها * لا نأقول * اتحادا لا يميز بالتمييز محال
 ولانها لو اتحدت به لبطلت بطلانه ولانها بعد الاتحاد ان بقياتها اثنان
 لا واحد وان عدم مامعاو حدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء وان بقي
 احدها وعدم الاخر فليس باتحاد ايضا واما عشق النفس الطبيعي للبدن

فالنفس انما تشقه لانها تتناول اللذات بواسطته واذا كانت الابدان
متساوية في حصول مطلوبها كانت نسبتها اليها على السواء فقولكم ان
النفس المعينة عاشقة للبدن المعين باطل ومثال ذلك العطشان اذا صادف
آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه ان يشق واحد امنها
بعينه دون سائرهما الوجه الحادى عشر بعد المائة * ان نفس الانسان لو
كانت جوهر مجرد الادخل العالم ولا خارج له ولا متصلة بالعالم
ولا منفصلة عنه ولا مبائة له ولا مجانية لكان يعلم بالضرورة انه موجود
بهذه الصفة لان علم الانسان بنفسه وصفاتها اظهر من كل معلوم وان
علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه ومعلوم قطعا ان ذلك باطل فان جماهير
هل الارض يعلمون ان اثبات هذا الموجود محال في المقول شاهد ا
وغائب فمن قال ذلك في نفسه وربه فلا نفسه عرف ولا ربه عرف
* الوجه الثانى عشر بعد المائة * ان هذا البدن المشاهد محل لجميع صفات
النفس وادراكاتها الكلية والجزئية ومحل للقدر على الحركات الارادية
فوجب ان يكون الحامل لتلك الادراكات والصفات هو البدن
وما سكن فيه اما ان يكون محلها جوهر مجرد الادخل العالم ولا خارج
فباطل بالضرورة * الوجه الثالث عشر بعد المائة * ان النفس لو كانت
مجردة عن الجسمية والتحيز لا تمتنع ان يتوقف فعلها على مماسة محل الفعل
لان ما لا يكون متحيزا يمتنع ان يصير مماسا للتحيز ولو كان الا مركزا لك
لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملافاة

بين الفاعل وبين محل الفعل فكان الواحد منا يقدر على تحريك الاجسام
من غير ان يماسها او يماس شيئاً يماسها فان النفس عندكم كما كانت قادرة
على تحريك البدن من غير ان يكون بينها وبينه مما سمة كذلك
لا تمتنع قدرتها على تحريك جسم غيره من غير مما سمة له ولا لما يماسه
وذلك باطل بالضرورة فعلم ان النفس لا تقوى على التحريك الا بشرط
ان تماس محل الحركة او تماس ما يماسه وكل ما كان مماساً للجسم او لما يماسه
فهو جسم * فان قيل * يجوز ان يكون تاثير النفس في تحريك بدن الخواص
غيره مشروط بالمماسه وتأثيرها في تحريك غيره موقوف على حصول
المماسه بين بدنهما وبين ذلك الجسم * فالجواب * انه لما كان قبول البدن
لنصرفات النفس لا يتوقف على حصول المماسه بين النفس وبين البدن
وجب ان تكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام متساوية
في قبول الحركة ونسبة النفس الى جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن
الحجمية وعلائق الحجمية كانت نسبة ذاتها الى الكل بالسوية ومتى كانت
ذات الفاعل نسبتها الى الكل بالسوية والقوابل نسبتها الى ذلك الفاعل
بالسوية كان التأثير بالنسبة الى الكل على السواء فاذا استغنى الفاعل عن
مماسه محل الفعل في حق البعض وجب ان يستغنى في حق الجميع وان افتقر الى
المماسه في البعض وجب افتقاره في الجميع * فان قيل * النفس عاشقة لهذا
البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه اقوى من تأثيرها في غيره * قيل * هذا
العشق الشديد يقتضى ان يكون تعلقها بالبدن اكثر وتصرفها فيه اقوى

فاما ان يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة الى هذه الاجسام فذلك محال وهذا
 دليل في غاية القوة * الوجه الرابع عشر بعد المائة * ان العقلاء كلهم متفقون
 على ان الانسان هو هذا الحي الناطق المتغذى النامي الحساس المتحرك
 بالارادة وهذه الصفات نوعان صفات لبدنه و صفات لروحه ونفسه
 الناطقة فلو كانت الروح جوهرًا مجردًا لادخل العالم ولا
 خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لكان الانسان لادخل العالم
 ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه او كان بعضه في العالم وبعضه
 لادخل العالم ولا خارجه وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك
 وان الانسان بجملته داخل العالم بدنه وروحه وهذا في البطلان
 ايضا حتى قول من قال ان نفسه قديمة غير مخلوقة فعملوا نصف الانسان مخلوقا
 ونصفه غير مخلوق * فان قيل * نحن نسلم ان الانسان كما ذكرتم الا اننا ثبت
 جوهرًا مجردًا يدير الانسان الموصوف بهذه الصفات * قلنا * فذلك
 الجوهر الذي ائتموه مفائر للانسان او هو حقيقة الانسان ولا بد
 لكم من احدا لا مدين * فان قلتم * هو غير الانسان رجع كلامكم الى انكم اثبتتم
 للانسان مدبرا غيره سميتوه نفسا وكلامنا الان انما هو في حقيقة الانسان
 لا في مدبره فان مدبر الانسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد
 القهار * الوجه الخامس عشر بعد المائة * ان كل عاقل اذا قيل له ما الانسان
 فانه يشير الى هذه البنية وما اقام بها لا يخطر بالبال امر مفائر لها مجرد ليس
 في العالم ولا خارجه والعلم بذلك ضروري لا يقبل شكًا ولا تشكيكًا

❖ الوجه السادس عشر بعد المائة ❖ ان عقول العالمين قاضية بان الخطاب منوجه الى هذه البنية وما قام بها وساكنها وكذلك المدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب ولوان رجلا قال المأمور والمنهى والمدوح والمذموم والمخاطب والعافل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارجه ولا متصل به ولا منفصل عنه لا ضحك العقلاء على عقله ولا طبقوا على تكذيبه وكل ما شهدت بداهة العقول وصرائحها بطلانه كان الاستدلال على ثبوته استدلالا على صحة وجود المال وبالله التوفيق ❖

❖ فصل ❖

❖ فان قيل ❖ قد ذكرتم الادلة الدالة على جسميتها وتميزها فما جوابكم عن ادلة المنازعين لكم في ذلك فانهم استدلوا بوجود ❖ احدها ❖ اتفاق العقلاء على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم فيجعلونها شيئا غير الجسم فلو كانت جسمها لم يكن لهذا القول معنى ❖ الثاني ❖ وهو اقوى ما يحتجون به انه من المعلوم ان في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة كالنقطة والجوهر الفرد بل ذات واجب الوجود فوجب ان يكون العلم بذلك غير قابل للقسمة فوجب ان يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة وهو النفس فلو كانت جسمها لكانت قابلة للقسمة وبقر هذا الدليل على وجه اخر وهو ان عمل العلوم الكلية لو كان جسميا او جسمانيا لانقسمت تلك العلوم لان الحال في المنقسم ❖ قسم ❖ وانقسام تلك العلوم مستحيل ❖ الثالث ❖ ان الصور العقلية الكلية مجردة بلا شك وتجردا اما ان يكون بسبب

❖ فصل في بيان ادلة المنازعين لجسمية الروح وتميزها ❖

الماخوذ عنه او بسبب الاخذ والاول باطل لان هذه الصورة انما اخذت
 عن الاشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة والاضاع المعينة فثبت ان
 تجرد هانما هو بسبب الاخذ لها والقوة العقلية المسماة بالنفس * الرابع * ان
 القوة العاقلة تقوى على افعال غير متناهية فانها تقوى على ادراكات
 لا تنتهي والقوة الجسمية لا تقوى على افعال غير متناهية لان القوة
 الجسمية تنقسم بانقسام محالها فالذي يقوى عليه بعضها يجب ان يكون اقل
 من الذي يقوى عليه الكل فالذي يقوى عليه الكل يزيد على الذي يقوى
 عليه البعض اضمافا متناهية والزائد على المتناهي بمنتهى * الخامس *
 ان القوة العاقلة لو كانت حالة في آلة جسمية لوجب ان تكون القوة العاقلة
 دائمة الادراك لتلك الالة او متمتعة الادراك لها بالكلية وكلاهما باطل لان
 ادراك القوة العاقلة لتلك الالة ان كان عين وجودها فهو محال وان كان صورة
 مساوية لوجودها وهي حالة في القوة العقلية الحادثة في تلك الالة ازم
 اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال واذا بطل هذا ثبت ان القوة
 العاقلة لو ادركت آلتها لكان ادراكها عبارة عن نفس حصول تلك الالة
 عند القوة اما قلة فيجب حصول الادراك دائما ان كفى هذا القدر
 في حصول الادراك وان لم يكف امتنع حصول الادراك في وقت
 من الاوقات اذ لو حصل في وقت دون وقت لكان بسبب امر زائد
 على مجرد حضور صورة الالة * السادس * ان كل احد يدرك نفسه
 وادراك الشيء عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند العالم فاذا علمنا انفسنا

فهو اما ان يكون لاجل حضور ذواتنا لذواتنا اولا جل حضور صورة
 مساوية لذواتنا في ذواتنا والقسم الثاني باطل والالزم اجتماع المثليين
 فثبت انه لا معنى لعلمنا بذاتنا الا بحضور ذاتنا عند ذاتنا وهذا انما يكون اذا
 كانت ذاتنا قائمة بالنفس غنية عن المحل لانها لو كانت حاملة في محل كانت
 حاضرة عند ذلك المحل فثبت ان هذا المعنى انما يحصل اذا كانت النفس
 قائمة بنفسها غنية عن محل تحمل فيه * السابع * ما احتج به ابو البركات
 البغدادي وبطل ما سواه فقال لا نشك ان الواحد منا يمكنه ان يتخيل
 بحر من زيق وجبل من ياقوت وشموسا واقمارا فهذه الصور الخيالية
 لا تكون معدومة لان قوة المتخيل تشير الى تلك الصور وتميز بين كل
 صورة وغيرها وقد يقوي ذلك المتخيل الى ان يصير كالمشاهد المحسوس
 ومعلوم ان الغدوم المحض والنفي الصرف لا يثبت فيه ذلك ونحن
 نعلم بالضرورة ان هذه الصور ليست موجودة في الاعيان فثبت انها
 موجودة في الازهان فنقول محل هذه الصورة اما ان يكون جسما
 او حالا في الجسم اولا جسما او حالا في الجسم والقسم الاول باطل لان
 لان صورة البحر والجبل صورة عظيمة والدماع والقلب جسم صغير
 وانطباع العظيم في الصغير محال فثبت ان محل هذه الصورة الخيالية
 ليس بجسم ولا جسماني * الثامن * لو كانت القوة العقلية جسدية
 لضعفت في زمان الشيخوخة دائما وليس كذلك * التاسع * ان القوة
 العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا في فعله عن الجسم وجب ان

يكون غنيا في ذاته عن الجسم * بيان الاول * القوة العقلية تدرك نفسها ومن
الحال ان يحصل بينها وبين نفسها لة متوسطة ايضا وتدرك ادراكها نفسها
وليس هذا الادراك بالة وايضا فانها تدرك الجسم الذي هو انتها وليس بينها
وبين آلتها آلة اخرى * وبيان الثاني * من وجهين * احدهما * ان القوى
الجسمانية كالناظرة والسامعة والخيال والوهم لما كانت جسمانية يقدر عليها
ادراك ذواتها وادراكها لكونها مدركة لذاتها وادراكها لتلك
الاجسام الحاملة لها فلو كانت القوة العاقلة جسمانية لتعذر عليها هذه الامور
الثلاثة * الثاني * ان مصدر الفعل هو النفس فلو كانت النفس متعلقة في قوامها
وجودها بالجسم لم تحصل تلك الافعال الالبشرية من الجسم لما ثبت
انه ليس كذلك ثبت ان القوة العقلية غنية عن الجسم * العاشر * ان القوة
الجسمانية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوى بعد الضعف وسببه
ظاهر فان القوى الجسمانية بسبب من اولة الافعال تتعرض موادها للتحلل
والذبول وهو يوجب الضعف واما القوة العقلية فانها لا تضعف بسبب كثرة
الافعال وتقوى على القوى بعد الضعف فوجب ان لا تكون جسمانية
* الحادى عشر * اناذ احكامنا بان السواد مضاد للبياض ووجب ان يحصل
في الذهن ماهية السواد والبياض والبداهة حاكمة بان اجتماع السواد
والبياض والحرارة والبرودة في الاجسام محال فلما حصل هذا الاجتماع
في القوة العقلية ووجب ان لا تكون قوة جسمانية * الثاني عشر * انه لو كان ممل
الادراكات جسمانية لكل جسم منقسم لا محالة لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم

علم بالشئ وبالبعض الاخر منه جهل وحيثذ فيكون الانسان في الحال
 الواحد عالم بالشئ وجاهلا به ❁ الثالث عشر ❁ ان المادة الجسمانية اذا حصلت
 فيها نقوش مخصوصة فان وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها
 واما النقوش العقلية فبالضد من ذلك لان النفس اذا كانت خالية من جميع
 العلوم والادراكات فانه يصعب عليها التعلم فاذا تعلمت شيئا صار حصول
 تلك العلوم معيناً على سهولة غيرها فالنقوش الجسمانية متفارقة متنافية
 والنقوش العقلية متعاونة متعاضة ❁ الرابع عشر ❁ ان النفس لو كانت جسماً
 لكان بين ارادة العبد تحريك رجله وبين تحريكها زمان على قدر حركة
 الجسم وثقله فان النفس هي الحركة للجسد والممهدة لحركته فلو كان المحرك
 للرجل جسماً فاما ان يكون حاصلها في هذه الاعضاء او جاثياً اليها فان كان
 جاثياً احتاج الى مدة ولا بد وان كان حاصلها فيها فنحن اذا قطعنا تلك
 العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شئ فلو كان ذلك
 المتحرك حاصلها فيه لبقى منه شئ في ذلك العضو ❁ الخامس عشر ❁ لو كانت
 النفس جسماً لكانت منقسمة ولصح عليها ان يعلم بعضها كما يعلم كلها فيكون
 الانسان عالماً ببعض نفسه جاهلاً بالبعض الاخر وذلك محال ❁ السادس
 عشر ❁ لو كانت النفس جسماً لوجب ان يثقل البدن بدخولها فيه لان شان
 الجسم الفارغ اذا ملاء غيره ان يثقل به كالزرق الفارغ والامر بالعكس فاخف
 ما يكون البدن اذا كانت فيه النفس واثقل ما يكون اذا فارقت ❁ السابع
 عشر ❁ لو كانت النفس جسماً لكانت على صفات سائر الاجسام التي لا تخلو

شيء منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والنمومة والخشونة والسواد والبياض وغير ذلك من صفات الاجسام وكيفياتها ومعلوم ان الكيفيات النفسانية انما هي الفضائل والرذائل لانتلك الكيفيات الجسمانية فالنفس ليست جسما * الثامن عشر * انها لو كانت جسما لوجب ان يقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة منها وحاستين او اكثر فان اذرى الاجسام كذلك منها ما يدرك بجميع الحواس ومنها ما يدرك باكثرها ومنها ما يدرك بحاستين منها او واحدة والنفس برية من ذلك كله وهذه الحجة التي احتج بها جهم على طائفة من الملاحدة حين انكروا الخالق سبحانه وقالوا لو كان موجودا لوجب ان يدرك بحاسة من الحواس فعارضهم بالنفس وانى تتم المعارضة اذا كانت جسما والاولى كانت جسما لجاز ادراكها ببعض الحواس * التاسع عشر * لو كانت جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وسطح وشكل وهذه المقادير والابعاد لا تقوم الابداءة ومعمل فان كانت مادتها ومعلمها نفسا لزم اجتماع نفسيين وان كان غير نفس كانت النفس مركبة من بدن وصورة وهي فى جسد مركب من بدن وصورة فليكون الانسان انسانين * العشرون * ان من خاصة الجسم ان يقبل التجزى والجزء الصغير منه ليس كالكبير ولوقبات التجزى فكل جزء منها ان كان نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة لانفس واحدة وان لم يكن نفسا لم يكن المجموع نفسا كما ان جزء الماء ان لم يكن ماء لم يكن مجموعه ماء * الحادى والعشرون * ان الجسم محتاج فى قوامه وحفظه وبقائه الى

النفس ولهذا يضمحل ويتلاشى لما تفارق فلو كانت جسما لكانت محتاجة الى نفس اخرى وهلم جرا ويتسلسل الامر وهذا المحال انما لزم من كون النفس جسما * الثاني والعشرون * لو كانت جسما لكان اتصالها بالجسم ان كان على سبيل المداخلة لزم تدخل الاجسام وان كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسمين مثلاصقين احدهما يرى والاخر لا يرى فهذا كل ما موهت به هذه الطائفة المبطله من منخنة وموقوذة ومتردية ونحن نجيبهم عن ذلك كله فصلا بفصل بحول الله وقوته ومعونته *

فصل

* فاما قولهم * ان العقلاء متفقون على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم وهذا يدل على تماثلها * فالجواب * ان يقال ان مسمى الجسم في اصطلاح المتفلسفة والمتكلمين اعم من مسماه في لغة العرب وعرف اهل العرف فان الفلاسفة يطلقون الجسم على قابل الابعاد الثلاثة خفيفا كان او ثقيلا مرثيا كان او غير مرثي فيسمون الهواء جسما والنار جسما والماء جسما وكذلك الدخان والبخار والكوكب ولا يعرف في لغة العرب تسمية شئ من ذلك جسما البتة فهذه لغتهم واشعارهم وهذه النقول عنهم في كتاب اللغة قال الجوهري قال ابو زيد الجسم الجسد وكذلك الجسمان والجثمان * قال الاصمعي الجسم والجسمان الجسد والجثمان الشخص وقد جسم الشئ اى عظم فهو عظيم جسم وجسم بالضم ونحن

فصل في تردد الشبهة الاولى في المنازعة جسمية الروح والنفس

اذ اسمينا النفس جسما فانما هو باصطلاحهم وعرف خطابهم والا فليست
جسما باعتبار وضع اللفظة و مقصودنا بكونها جسما اثبات الصفات
والافعال والاحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة
والانتقال والصعود والنزول ومباشرة النعيم والعذاب واللذة
والالم وكونها تجس او ترسل وتقبض وتدخل وتخرج فلذلك اطلقنا
عليها اسم الجسم تحقيقا لهذه المعاني وان لم يطلق عليها اهل اللفظة اسم
الجسم فالكلام مع هذه الفرقة المبطل في المعنى لا في اللفظ فقول
اهل الخطاب الروح والجسم هو بهذا المعنى *

فصل

واما الشبهة الثانية فهي اقوى شبههم التي بها يصولون وعليها يعولون
وهي مبينة على اربع مقدمات * احدها * ان في الوجود ما لا يقبل
القسمة بوجه من الوجود * الثانية * انه يمكن العلم به * الثالثة * ان
العلم به غير منقسم * الرابعة * انه يجب ان يكون محل العلم به كذلك
اذ لو كان جسما لكان منقسما وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء وقالوا
لم تقيموا دليلا على ان في الوجود ما لا يقبل القسمة الجسمية ولا الوهمية
وانما بايدكم دعاو لاحقيقة لما وانما اثبتوه من واجب الوجود
وهو بناء على اصلكم الباطل عند جميع العقلاء من اهل الملل وغيرهم
من انكار ماهية الرب تعالى وصفاته وانه وجود مجرد لا صفة له ولا
ماهية وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء

فصل في رد شبهة الثانية

واجماع الرسل وتقيمت به علم الله وقدرته ومشيته وسمعه وبصره
 وعلمه على خلقه وتقيمت به خلق السموات والارض في ستة ايام
 وسميته توحيدا وهو اصل كل تعطل قالوا والنقطة التي استدلتتم
 بها هي من اظهر ما يبطل دليلكم فانها غير منقسمة وهي حالة في الجسم
 المنقسم فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ثم ان مثبتى الجوهر الفرد وهم
 جمهور المتكلمين ينازعونكم في هذا الاصل ويقولون الجوهر حال
 في الجسم بل هو مركب منه فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ولا يمكن
 تثمير دليلكم الا بنفى الجوهر الفرد فان فاتم النقطة عبارة عن نهاية الخط
 وفنائته وعدمه فهي امر عدمى بطل استدلالكم بها وان كانت امرا
 وجوديا فقد حلت في المنقسم فبطل الدليل على التقديرين قالوا
 وايضا فانه لا يكون العلم حالا في محله لا على وجه النوع والسرطان فان
 حلول كل شئ في محله بحسبه فحلول الحيوان في الدار نوع وحلول
 المرض في الجسم نوع وحلول الخط في الكتاب نوع وحلول الدهن
 في السمسم نوع وحلول الجسم في المرض نوع وحلول الروح في البدن
 نوع وحلول المعلوم والمعارف في النفس نوع قالوا وايضا فالوحدة
 حاصلة فان كانت جوهر ا فقد ثبت الجوهر الفرد وبطل دليلكم فانه
 لا يتم الا بنفيه وان كان عرضا وجب ان يكون لها محل فمحلها ان كان
 منقسما فقد جاز قيام غير المنقسم فهو الجوهر وبطل الدليل فان قلتم
 الوحدة امر عدمى لا وجود له في الخارج فكذلك ما اثبتتم به وجود

ما لا ينقسم كلها امور عدمية لا وجود لها في الخارج فان واجب
الوجود الذي اثبتوه امر عدمي بل مستحيل الوجوده قالوا وايضا
فلاضافات عارضة لا اقسام مثل الفوقية والتحتية والمالكية والمملوكية
فلو انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الاضافات فكان
يكون للحقيقة الفوقية والتحتية ربع وثلث وهذا لا يقبله العقل ^ف قالوا وان
القوة الوهمية والفكرة جسمانية عند زعيمكم ابن سينا فيا لزم ان يحصل
لها اجزاء وابعاض وذلك محال لانها لو انقسمت لكان كل واحد من
ابعاضها ان كان مثلها كان الجزء مساويا للكل وان لم يكن مثلها لم تكن
تلك الاجزاء كذلك ^ف وايضا فان الوهم لا معنى له الا كون هذا صديقا
وهذا اعدا واذ لك لا يقبل القسمة ^ف قالوا ان الوجود امر زائد على
الماهيات عندكم فلوا لزم انقسام الحال لانقسام محله لزم انقسام ذلك
الوجود بانقسام محله وهذا الوجه لا يلازم من جعل وجود الشيء غير
ماهية ^ف قالوا وايضا فطبايع الاعداد ماهيات مختلفة فالمفهوم من كون
العشرة عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة فتلك الماهية اما ان تكون
عارضة لكل واحد من تلك الاحاد وهو محال واما ان ينقسم بانقسام
تلك الاحاد وهو محال لان المفهوم من كون العشرة عشرة لا يقبل القسمة
نعم العشرة تقبل القسمة لا عشريتها قالوا فقد قام ما لا ينقسم بالمنقسم
^ف قالوا وايضا فالكيفية المتحصات بالكميات كالاستدارة والنقوش
ونحوها عند الفلاسفة اعراض موجودة في شبه الاستدارة ان كانت

عرضا فاما ان تكون بتمامه قائما واما ان تكون بكل واحد من الاجزاء وهو
 محال واما ان ينقسم ذلك العرض بانقسام الاجزاء و يقوم بكل جزء
 من اجزاء الخط جزء من اجزاء ذلك العرض وهو محال لان جزءه
 ان كان استدارة لزم ان يكون جزء الدائرة دائرة وان لم يكن
 استدارة فعند اجتماع الاجزاء ان لم يحدث امر زائد وجب ان لا تحصل
 الاستدارة وان حدث امر زائد فان كان منقسما عاد التقسيم وان لم ينقسم
 كان الحال غير منقسم ومحل منقسما قلت * وهذا لا يلزم منه فان له ان
 يقولوا ينقسم بانقسام محله تبعاله كسائر الاعراض القائمة بمحالها من
 البياض والسواد واما ما لا ينقسم كالطول فشرط حصوله اجتماع
 الاجزاء والمعلق على الشرط منتف بانقضائه قالوا وان هذه الاجسام
 ممكنة بذاتها وذلك صفة عرضية لها خارقة عن ماهيتها فان لم تنقسم
 بانقسام محلها بطل الدليل وان انقسمت عاد المحذور المذكور من مساواة
 الجزء للكل والتسلسل * قلت * وهذا ايضا لا يلزمهم لان الامكان ليس
 امرا يدل على قبول الممكن للوجود والعدم وذلك القبول من لوازم
 ذاته ليس صفة عارضة له ولكن الذهن يجرد هذا القبول عن القابل
 فيكون عروضا للماهية تجريد الذهن واما قضية مشاركة الجزء للكل فلا
 امتناع في ذلك كسائر الماهيات البسيطة فان جزءها مساو لكلها في الحد
 والحقيقة كالماء والتراب والهواء وانما الممتنع ان يساوي الجزء للكل
 في الكم لاني نفس الحقيقة والمول في ابطال هذه الشبهة على ان العلم ليس

بصورة حالة في النفس وانما هو نسبة واطافة بين العلم والمعلوم كما نقول
 في الابصار انه ليس بانطباع صورة مساوية للمبصر في القوة الباصرة وانما
 هو نسبة واطافة بين القوة الباصرة والمبصر وعامة شبههم التي اوردوها
 في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العالمة ثم بنوا على
 ذلك ان انقسام ما لا ينقسم في المنقسم معال وقولهم محل المعلوم الكلية
 لو كان جسما او جسمانيا لا انقسمت تلك العلوم لان الحال في المنقسم منقسم
 لم يذكروا على صحة هذه المقدمة دليلا ولا شبهة وانما بايد بهم مجرد الدعوى
 وليست بدية حتى تستغنى عن الدليل وهي مبنية على ان العلم بالشئ
 عبارة عن حصول صورة مساوية لما هي المعلوم في نفس العالم وهذا
 من ابطال الباطل لا وجوه التي تذكرها هناك وايضا لو سلمنا لكم ذلك
 كان من اظهر الادلة على بطلان قولكم فان هذه الصورة اذا كانت حالة في
 جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزءية حالة في نفس جزئية تقارنها
 سائر الاعراض الحائلة في تلك النفس الجزئية فاذا اعتبرنا تلك
 الصورة مع جملة هذه الواحق لم تكن صورة مجردة بل مقروضة
 بلواحق وعوارض وذلك يمنع كايتهما * فان قلتم * المراد بكونها كلية انا
 اذا حذفنا عنها تلك الواحق واعتبرناها من حيث هي هي كانت كلية
 * قلنا لكم * فاذا جاز هذا فلم لا يجوز ان يقال هذه الصورة حالة في مادة
 جسمانية مخصوصة بمقدار معين وبكل معين الا انا اذا حذفنا عنها ذلك
 واعتبرناها من حيث هي هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فعلناها

ذلك فالعَيْن في مقابلة المعين والمطاق الماخوذ من حيث هو هو في مقابلة
معمله المطاق وهذا هو المعقول الذي شهدت به العقول الصحيحة
والميزان الصحيح فظهر ان هذه الشبهة من افسد الشبه وابطلها وانما اتى
القوم من الكليات فانها هي التي خربت دورهم وفسدت نظرهم
ومناظرهم فانهم جردوا المورا كلية لا وجود لها في الخارج ثم حكموا
عليها باحكام الموجودات وجعلوها ميزانا واصلالاً للموجودات فاذا
جرّدوا صور المعلومات وجعلوها كلية جردنا نحن معلما وجعلناه كليا وان
احدث جزءية معينة فعملها كذلك فالكلية في مقابلة الكلية والجزئية في
مقابلة الجزئية على اننا نقول ليس في الذهن كلى وانما في الذهن صورة
معينة مشخصة منطبعة على سائر افرادها فان سميت كلية بهذا الاعتبار
فلا مشاحة في الالفاظ وهي كلية وجزئية باعتبارين *

❀ فصل ❀

* فقولكم في الوجه الثالث * ان الصور العقلية الكلية مجردة وتجردها انما
هو سبب الاخذ لها وهو القوة العقلية * جوابه ان يقال * ما الذي
تريدون بهذه الصورة العقلية الكلية تريدون به ان المعلوم
حصل في ذات العالم وان العلم به حصل في ذات العالم فالاول ظاهر
الاحالة والثاني حق الا انه لا يفيد كم شيئا لان الامر الكلي المشترك
بين الاشخاص الانسانية هو الانسانية لا العلم بها والانسانية
لا وجود لها في الخارج كلية والوجود في الخارج للمعينات فقط

والعلم تابع للمعلوم فكما ان المعلوم معين فالعلم به معين لكنه صورة
منطبقة على افراد كثيرة فليس في الذهن ولا في الخارج صورة
غير منقسمة البتة وكم قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء
لا يحصيهم الا الله تعالى فالصورة الكلية التي يثبتونها ويزعمون انها حالة
في النفس فهي صورة شخصية موصوفة بعوارض شخصية فهب ان هذه
الصورة العقلية حالة في جوهر ايس بجسم ولا جسماني فانها غير مبردة
عن العوارض * فان قلتم * مراد نابكونها مبردة النظر اليها من حيث
هي مع قطع النظر عن تلك العوارض * قيل لكم * فلم لا يجوز ان تكون
الصورة الحالة في المحل الجسماني منقسمة وانما تكون مبردة اذا نظرنا
اليها من حيث هي مع قطع النظر عن عوارضها *

❀ فصل ❀

* قولكم في الرابع * ان القوة العقلية تقوى على افعال غير متناهية ولا شيء
من القوى الجسمانية كذلك * فجوابه * انا لانسلم انها تقوى على افعال غير
متناهية وقولكم انها تقوى على ادراكات لا تنهاى والادراكات افعال
مقدمة ثان كاذبتان فان ادراكاتها ولو بلغت ما بلغت فهي متناهية فلو
كان لها بكل نفس الف الف ادراك لنهايت ادراكاتها فهي قطعا تنتهى في
الادراكات والمعارف الى حد لا يمكنها ان تزيد عليه شيئا كما قال الله تعالى
وفوق كل ذي علم عليم * الى ان ينتهي العلم الى من هو بكل شيء عليم فهو الله
الذي لا اله الا هو وحده وذلك من خصائصه التي لا يشرك فيها سواه

❀ فصل في جوهر الشبهة الرابعة ❀

❁ فان قلتم ❁ لو انتهى ادراكها الى حد لا يمكنها المزيد عليه لزم انقلاب
 الشي من الامكان الذاتى ❁ قلنا ❁ فهذا بعينه لو صح دل على ان القوة
 الجسمانية تقوى على افعال غير متناهية وذلك يوجب سقوط الشبهة
 وبطلانها وايضا فان قوة التخيل والتفكر والتذكر تقوى على استحضار
 الخيلات والمتذكرات الى غير نهاية مع انها عندكم قوة جسمانية ❁ فان قلتم ❁
 لانسلم انها تقوى على ما لا يتناهى ❁ قبل لكم ❁ وهكذا يقول خصومكم فى
 القوة العاقلة سواء ❁ واما كذب المقدمة الثانية ❁ فان الادراك ليس
 بفعل فلا يلزم من تنهاى فعلها تنهاى ادراكها وقد صرحتم بان البوهر
 العقلى قابل لصورة المعلوم لانه فاعل لها والشيء الواحد لا يكون فاعلا
 وقابلا عندكم وقد صرحتم بان الاجسام يمتنع عليها افعال لانهاية لها
 ولا يمتنع عليها جهولات واقفعالات لا تتناهى وقد اورد ابن سينا على هذه
 الشبهة سوا الافعال اليس النفس الفلكية المباشرة لتحريك الفلك قوة
 جسمانية مع ان الحركات الفلكية غير متناهية واجاب عنه بانها وان كانت
 قوة جسمانية الا انها تستمد الكمال من العقل المفارق فلهذا السبب قدرت
 على افعال غير متناهية فنقول فاذا كان الامر عندك كذلك فلم لا يجوز
 ان يقال النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاطرها ومنشئها الذى
 له القوة جميعا فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على ما لا يتناهى فاذا
 قلت بذلك وافقت الرسل والعقل ودخلت مع زمرة المسلمين
 وفارقت العصبة المبطين ❁

فصل

فولكم في الخامس لو كانت القوة العاقلة حالة في الة جسمية لوجب ان تكون دائمة الادراك لتلك الالة او ممتنة الادراك كلها فهو مبنى على اصلكم الفاسد ان الادراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة ثم لو سلمنا لكم ذلك الاصل لم يفدكم شيئا فان حصول تلك الصورة يكون شرطا لحصول الادراك فاما ان يقال ان الادراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل فلم لا يجوز ان يقال القوة العقلية حالة في جسم مخصوص ثم ان القوة الناطقة قد تحصل لها حالة اضافية تسمى بالشعور والادراك فحينئذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الالة وقد لا توجد تلك الحالة الاضافية فتصير غافلة عنها واذا كان هذا ممكنا سقطت تلك الشبهة رأينا ثم نقول لا ندعون ان اذا عقلنا شيئا فان الصورة الحاضرة في العقل مساوية لذلك المعقول من جميع الوجوه والاعتبارات اولا يسب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه فالاول لا يقوله عاقل وهو اظهر من ان يجمع لفساده واذا علم انه لا تجب المساواة من جميع الوجوه لم يلزم من حدوث صورة اخرى في القلب والدماع اجتماع المثليين وايضا فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب والدماع والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة فاحدى الصورتين محل للقوة العاقلة وايضا فنحن اذا راينا المسافة الطويلة والبعده الممتد فهل يتوقف هذا الابصار على ارتسام صورة المرئ في عين الراي

فصل في شبهة الحاشية

او لا يتوقف فان توقف لزوم اجتماع المثليين لان القوة الباصرة عند كم
جسمانية فهي في محل له حجم ومقدار فاذا حصل فيه حجم المرئي ومقداره
لزم اجتماع المثليين واذا اجاز هناك فلم لا يجوز مثله في مسئلتنا وان كان
ادراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الرائي بطل قولكم
ان ادراك القلب والدماع يتوقف على حصول صورة القلب
والدماع في القوة العاقلة وايضا فقولكم لو كانت القوة العقلية حالة في
جسم لوجب ان تكون دائمة الادراك لذك الجسم لكن ادراكنا لقلبنا
ودماغنا غير دائم فهذا انما يازم من يقول انها حالة في القلب او الدماغ
واما من يقول انها حالة في جسم مخصوص وهو النفس وهي مشابكة
للبدن فهذا الالتزام غير وارد عليه فانه يقول النفس جسم مخصوص
والانسان ابداء عالم بانه جسم مخصوص ولا يزول ذلك عن عقله الا اذا
عرضت له العقلة فسقطت الشبهة التي عولتم عليها على كل تقدير *

فصل

* قولكم في السادس * ان كل احد يدرك نفسه والادراك عبارة عن
حصول ماهية المعلوم عند العالم وهذا انما يصح اذا كانت النفس غنية عن
المحل الى اخره * جوابه * ان ذلك مبني على الاصل المتقدم وهو ان العلم
عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم وهذا باطل من
وجوه كثيرة مذكورة في مسألة العلم حتى لو سلم ذلك فالصورة المذكورة
شرط في حصول العلم لانها نفس العلم وايضا فهذه الشبهة مع ركاكة

الفاظها وفساد مقدماتها منقوضة فاننا اذا اخذنا حجرا او خشبة قلنا هذا جوهر قائم بنفسه فذاته حاضرة عند ذاته فيجب في هذه الجمادات ان تكون عالمة بذواتها وايضا فجميع الحيوانات مدركة لذواتها فلو كان كون الشيء مدركا لذاته يقتضى كون ذاته جوهر امبردالزم كون نفوس الحيوانات باسرها جوهر مبردة وانتم لا تقولون بذلك ❁

❁ فصل ❁

❁ قولكم في السابع ❁ الواحد من انبثيل بحر من زيق وجبلان ياقوت الى اخره وهو شبهة ابي البركات البغدادي فشبهة داحضة جدا فانها مبنية على ان تلك التخييلات امور موجودة وانها منطبعة في النفس الناطقة انطباع النفس في محله ومعلوم قطعان هذه التخييلات لاحقة لها في ذاتها وانما الذهن يفرضها تقديرا وليس منطبعة في النفس فان المعلوم الخارجية لا تنطبع صورها في النفس فكيف بالخيالات المدومة فهذه منه مفضة ولا يمنع من وقوع التمييز بين الاعدام المضافة فان العقل يميز بين عدم السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك ولا يلزم من هذا التمييز كون هذه الاعدام موجودة بل يميز بين انواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها البتة ثم نقول اذا عقل حلول الاشكال والمقادير فيما كان مجردا عن الحجمية والمقدار من كل الوجوه فلا يعقل حلول العلم بالشكل العظيم والمقدار العظيم في الجسم الصغير وايضا فاذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر امبردالزم انطباق العظيم

❁ فصل في جواب الشبهة السابعة ❁

على الصغير اولى ان لا يمنع من حلول الصورة العظيمة في المحل الصغير
وايضاف ان سلفكم من الاول اقاموا الدليل على ان انطباع الصورة
الحالة في الجوهر مجرد ممال وذكروا له وجوها *

﴿ فصل ﴾

* قوله في الثامن * لو كانت القوة العقلية جسداً لضعفت في زمن
الشيخوخة وليس كذلك * جوابه من وجوه * احدها * لم يجوز ان يقال
القدر المحتاج اليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين واما
كمال حال البدن في الصحة فانه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية واذا
احتمل ذلك لم يبعد ان يقال ذلك القدر المحتاج اليه باق الى اخر الشيخوخة
فبقى العقل الى اخرها * الثاني * ان الشيخ لعله انما يمكنه ان يستمر في
الادراكات العقلية على الصحة ان عقله يبقى ببعض الاعضاء التي يتاخر
الفساد والاستحالة اليها فاز انتهى اليها الفساد والاستحالة فسد عقله
وادراكه * الوجه الثالث * انه لا يمنع ان يكون بعض الامزجة اوفق
لبعض القوى فلعل مزاج الشيخ اوفق للقوة العقلية فلهذا السبب تقوى
فيه القوة العاقلة * الوجه الرابع * ان المزاج اذا كان في غاية القوة والشدة
كانت سائر القوى قوية فتكون القوة الشهوانية والنفسية قوية جداً وقوة
هذه القوى يمنع العقل من الاستكمال فاذا حصلت الشيخوخة وحصل
الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من
الاستكمال وحصل في العقل ايضا ضعف ولكن بعد ما حصل في العقل

فصل في تزييد الشبهة الثامنة

من الضعف حصل ذلك في اضداده فينجبر النقصان من احدا الجانبين
 بالنقصان من الجانب الاخر فيقع الاعتدال * الوجه الخامس * ان
 الشيخ حفظ العلوم والتجارب الكثيرة ومارس الامور ودر بها
 وكثرة تجاربه وهذه الاحوال تعينه على وجوه الفكر وقوة النظر
 فقاوم النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى * الوجه السادس *
 ان كثرة الافعال بسبب حصول الملكات الراسخة فصارت الزيادة
 الحاصلة بهذا الطريق جابرا للنقصان الحاصل بسبب اختلاف البدن
 * الوجه السابع * انه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم انه
 قال يهرم ابن ادم و تشب فيه خصلتان الحرص و طول الامل *
 والواقع شاهد لهذا الحديث مع ان الحرص والامل من القوى الجسمية
 والصفات الخيالية ثم ان ضعف البدن لم يوجب ضعف هاتين الصفتين
 فعلم انه لا يلزم من اختلال البدن وضعفه ضعف الصفات البدنية
 * الوجه الثامن * انا نرى كثيرا من الشيوخ يصيرون الى الخرف وضعف
 العقل بل هذا هو الاغلب ويدل عليه قوله تعالى ومنكم من يرد الى
 ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا * فالشيخ في ارذل عمره يصير كالطفل
 او اسوأ حالا منه وامام لم يحصل له ذلك فانه لا يرد الى ارذل العمر
 * الوجه التاسع * انه لا تلازم بين قوة البدن وقوة النفس ولا بين ضعفه
 وضعفها فقد يكون الرجل قوى البدن ضعيف النفس جباناً خواراً
 وقد يكون ضعيف البدن قوي النفس فيكون شجاعاً مقداماً على ضعف

بدنه ❀ الوجه العاشر ❀ انه لو سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس جوهر امجرد الاداخل العالم ولا خارجة ولا هي في البدن ولا خارجة عنه لانها اذا كانت جسما صافيا مشرقا مساويا مخالفا لالاجسام الارضية لم تقبل الانحلال والذبول والتبدل كما تقبله الاجسام المتحللة الارضية فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولها في جوهر النفس ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في التاسع ❀ ان القوة العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا عن الجسم في افعاله كان غنيا عنه في ذاته الى اخره ❀ جوابه ❀ ان يقال لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمانية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع القوى الجسمانية وليس معكم غير الدعوى المجردة والقياس الفاسد وابطاها الصور والاعراض محتاجة الى عملها وليس احتياجها الى تلك المحال المجرد وذواتها لا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استثناء هافي وذاتها عن تلك المحال فلا يلزم من كون الشيء مستقلا باقتضاء حكم من الاحكام ان يكون مستغنيا في ذاته عن المحل والله اعلم ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في العاشر ❀ ان القوة الجسمانية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوي بعد الضعيف الى اخره ❀ جوابه ❀ ان القوة الخيالية جسمانية ثم انها تقوى على تخيل الاشياء العظيمة مع تخيلها الاشياء الحظيرة فانها

❀ فصل في ترتيب الشبهة التاسعة ❀

❀ فصل في ترتيب الشبهة العاشرة ❀

يمكنها ان تُتخيل الشمعة الصغيرة حال ما تخيل الشمس والقمر وايضا
فان الابصار القوية القاهرة تمنع ابصار الاشياء الضعيفة فكذلك نقول
المقول العظيمة العالمة تمنع تعقل المعقولات الضعيفة فان المستغرق في
معرفة جلال رب الارض والسماوات واسماؤه وصفاته تمنع عليه في
تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر الفرد وحقيقته ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في الحادي عشر ❀ انا اذا حكمتا بان السواد مضاد للبياض وجب ان
يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض معا والبداهة حاكمة بان اجتماعهما
في الجسم محال ❀ جوابه ❀ ان هذا مبني على ان من ادرك شيئا فقد حصل
في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك وهذا باطل واستدل لكم على
صحته بانطباع الصورة في المرآة باطل فان المرآة لم ينطبع فيها شيء البتة
كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم والقول بالانطباع
باطل من وجوه كثيرة ثم نقول اذا كنتم قد قلتم ان المنطبع في النفس
عند ادراك السواد والبياض رسومها ومثالها لاحقيقتها فلم لا يجوز
حصول رسوم هذه الاشياء في المادة الجسمية ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في الثاني عشر ❀ انه لو كان عمل الادراكات جسميا فكل جسم منقسم
لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم علم بالشئ وبالجزء الاخر منه جهل
به فيكون الانسان عالما بالشئ جاهلا به في وقت واحد ❀ جوابه ❀ ان

هذه الشبهة منتقضة على اصولكم فان الشهوة والغضب والتخيل من
الاحوال الجسمانية عندكم ومعلمها منقسم فازمكم ان تجوزوا قيام الشهوة
والغضب باحد الجزئين وضدهما بالجزء الاخر فيكون مشتميا للشيء
نافرأته غضبان عليه غير غضبان في وقت واحد *

❀ فصل ❀

* قو لكم في الثالث عشر * ان المادة الجسمانية اذ حصلت فيها نقوش
مخصوصة امتنع فيها حصول مثلها والنفوس البشرية بضد ذلك الى
اخره * جوابه * ان غاية هذا ان يكون قياسا ممتازا بغير جامع وذلك
لا يفيد الظل فضلا عن اليقين فان النقوش العقلية هي العلوم والادراكات
والنقوش الجسمانية هي الاشكال والصور ولا ريب ان العلوم مخالفة
بحقائقها للصور والاشكال ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من انواع
الماهيات ثبوته فيما يخالف ذلك النوع *

❀ فصل ❀

* قو لكم في الرابع عشر * لو كانت النفس جسما لكان بين تحريك المحرك
رجله وبين ارادته للحركة زمان الى اخره * جوابه * ان النفس مع
الجسد لا تخلو من ثلاثة احوال اما ان تكون لابسة للجسم من خارج
كالثوب او تكون في موضع واحد كالقلب والدماغ او تكون سارية
في جميع اجزاء الجسد وعلى كل نقد يرمن هذه التقادير فتعجز يكها لما يريد
تحريكه يكون مع ارادته لذلك بلا زمان كادراك البصر لما يلاقيه

❀ فصل في ترداد الشبهة الثالثة عشر ❀

❀ فصل في ترداد الشبهة الرابعة عشر ❀

و ادراك السمع والشم والذوق واذا قطعت العضو لم ينقطع ما كان
من جسم النفس متخللا لذلك العضو سواء كانت لابسة له من داخل او من
خارج بل تفارق العضو الذي بطل حسه في الوقت وتنقلص عنه
بلا زمان ويكون مفارقتها لذلك العضو كمفارقة الهواء للانه اذا املئ ماء
واما ان كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم ان تبين
مع العضو المقطوع واما ان كانت لابسة للبدن من خارج لم يلزم ان يكون
بين ارادتها تحريكه ونفس التحريك زمان بل يكون فعلها حينئذ في
تحريك الاعضاء كعمل المغناطيس في الحديد وان لم يلاصقه ثم نقول
هذا الهذيان الذي شغلتم به الزمان واراد عليكم بعينه فانها عندكم
غير متصلة بالبدن ولا منفصلة عنه ولا داخله فيه ولا خارجة عنه
فيلزم مكم مثل ذلك *

❀ فصل ❀

* فوالكم في الخامس عشر لو كانت جسام الكائنات منقسمة واصلح عليها ان تعلم
بعضها وتجهل بعضها فيكون الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا بالبعض
الاخر * جوابه * ان هذه الشبهة مركبة من مقدمتين تالازمية واستثنائية
والمنع واقع في كلا المقدمتين او احدهما فلا نسلم انها لو كانت جساما لصلح
ان تعلم بعضها وتجهل بعضها فان النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر
ولامن الاجزاء المختلفة فمن شعرت بذاتها شعرت بجهلها فهذا المنع المقدمة
التالازمية واما الاستثنائية فلا نسلم انها لا يصلح ان تعلم بعضها حال غفلتها عن

❀ فصل في تردد الشبهة الخامسة عشر ❀

البعض الاخر ولم يذكر واعلى بطلان ذلك شبهة فضلا عن دليل ومن المعلوم ان الانسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه دون كلها ويتفاوت الناس في ذلك فمنهم من يكون شعوره بنفسه اتم من غيره بدرجات كثيرة وقد قال تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهاهم انفسهم* فهو لاه نسوا نفوسهم لاه من جميع الوجوه بل من الوجه الذي به مصالحها وكملها وسعادتها وان لم ينسوها من الوجه الذي منه شهواتها وحظاها وازادتها فانساهاهم مصالح نفوسهم ان يفعلوها ويطلبوها ويعيوبها ونقائصها ان يزيلوها ويحجبوها وكملها الذي خلقت له ان يعرفوه ويطلبوه فهم جاهلون بحقائق انفسهم من هذه الوجوه وان كانوا عالمين بها من وجوه اخرى *

❁ فصل ❁

* قولكم في السادس عشر* لو كانت النفس جسما لوجب ثقل البدن بدخولها فيه لان من شان الجسم ان يزداد ثقله عليه جسما اخر ان يثقل به فهذه شبهة في غاية الثقالة والمخج بها ثقلها ثقل وليس كل جسم زيد عليه جسم اخر ثقله فهذه الحشبة تكون ثقيلة فاذا زيد عليها جسم النار خفت جدا وهذا الظرف يكون ثقيل فاذا دخله جسم الهواء خف وهذا انما يكون في الاجسام الثقال التي نطلب المركز والوسط بطبيعتها وهي تتحرك بالطبع اليه واما الاجسام التي تتحرك بطبيعتها الى العلو فلا يعرض لها ذلك بل الامر فيها بالضد من تلك الاجسام الثقال بل اذا اضيف الى جسم

ثَقِيلَ اكْسَبْتَهُ الْخَفَّةُ وَقَدْ اخَذَ هَذَا الْمَعْنَى بَعْضُهُمْ فَقَالَ

ثَقُلْتُ زَجَاجَاتٍ أَتَيْنَا فَرَاغًا * حَتَّى إِذَا مَلَأْتُ بِصَرْفِ الرَّاحِ
خَفْتُ فَكَادَتْ أَنْ تَطِيرَ بِمَا حَوَتْ * وَكَذَا الْجَسُومُ تَخْفُ بِالْأَرْوَاحِ

❀ فِصْل ❀

* قَوْلَكُمْ فِي السَّابِعِ عَشَرَ * لَوْ كَانَتِ النَّفْسُ جِسْمًا لَكَانَتْ عَلَى صِفَاتٍ سَائِرٍ
الْأَجْسَامِ الَّتِي لَا تَخْلُو مِنْهَا مِنَ الْخَفَّةِ وَالثَّقَلِ وَالْحَرَارَةِ وَالْبُرُودَةِ وَالرُّطُوبَةِ
وَالْيَبُوسَةِ وَالنَّعْمَةِ وَالْخَشُونَةِ إِلَى آخِرِهِ * شَبْهَةٌ فَاسِدَةٌ دَاخِضَةٌ * فَإِنَّهُ
لَا يَجِبُ اشْتِرَاكُ الْأَجْسَامِ فِي جَمِيعِ الْكَيْفِيَّاتِ وَالصِّفَاتِ وَقَدْ فَارَقَتْ أَهْلُ
سَبْجَانِهِ بَيْنَ صِفَاتِهَا وَكَيْفِيَّاتِهَا وَطِبَائِمُهَا فَمِنْهَا مَا يَرَى بِالْبَصَرِ وَمِنْهَا مَا يَلِدُ وَمِنْهَا
مَا لَا يَرَى وَلَا يَلِسُ وَمِنْهَا مَا لَوْنٌ وَمِنْهَا مَا لَوْنٌ لَهُ وَمِنْهَا مَا يَقْبَلُ الْحَرَارَةَ
وَالْبُرُودَةَ وَمِنْهَا مَا لَا يَقْبَلُهُ عَلَى أَنْ لِلنَّفْسِ مِنَ الْكَيْفِيَّاتِ الْمُخْتَصَّةِ
بِهَا مَا لَا يُبَارِكُهَا فِيهَا الْبَدَنُ وَلَهَا خَفَّةٌ وَثَقَلٌ وَحَرَارَةٌ وَبُرُودَةٌ وَيَسُّ أَوَّلِينَ
بِحَسْبِهَا وَأَنْتَ تَجِدُ الْإِنْسَانَ فِي غَايَةِ الثَّقَالَةِ وَبَدَنُهُ نَحِيلٌ جَدُّ أَوْ تَجِدُهُ
فِي غَايَةِ الْخَفَّةِ وَبَدَنُهُ ثَقِيلٌ وَتَجِدُ نَفْسًا لَيِّنَةً وَادَعَهُ وَنَفْسًا يَابَةً قَاسِيَةً
وَمِنْ لَهُ حَسٌّ سَلِيمٌ يَشْمُ رَائِحَةَ بَعْضِ النَّفُوسِ كَالْجِلْفَةِ الْمُنْتَنَةِ وَرَائِحَةَ
بَعْضِهَا أَطِيبٌ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ وَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ فِي طَرِيقٍ بَقِيَ الثَّرَرُ رَائِحَتُهُ فِي الطَّرِيقِ وَيَعْرِفُ أَنَّهُ مَرَّ بِهَا
وَتِلْكَ رَائِحَةُ نَفْسِهِ وَقَلْبِهِ وَكَانَتْ رَائِحَةُ عَرَقِهِ مِنْ أَطِيبِ
شَيْءٍ وَذَلِكَ تَابِعٌ لِطِيبِ نَفْسِهِ وَبَدَنِهِ وَآخِرُهُ وَهُوَ أَصْدَقُ الْبَشَرِ أَنْ

❀ فِصْل فِي تَرْجُومَةِ الشَّبْهَةِ السَّابِعَةِ عَشَرَ ❀

الروح عند المفارقة يوجد لها كاطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض او كانتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض ❀ ولولا الزكام الغالب لشم الحاضرون ذلك على ان كثير من الناس يجد ذلك وقد اخبر به غير واحد ويكنى فيه خبر الصادق المصدوق وكذلك اخبر بان ارواح المؤمنين مشرقة وارواح الكفار سود ❀ وبالجملة فكيهيات النفوس اظهر من ان ينكرها الا من هو من اجهل الناس بها ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في الثامن عشر ❀ لو كانت النفس جسمالوجب ان تقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة منها الى اخره ❀ فجوابه ❀ منع اللزوم فانكم لم تذكروا عليه شبهة فضلا عن دليل ومنع انتفاء اللازم فان الروح تدرك بالحواس فتمس وترى وشم لها الرائحة الطيبة والخبيثة كما تقدم في النفوس المستفيضة ولكن لا نشاهد نحن ذلك وهذا الدليل لا يمكن ممن يصدق الرسل ان يحتاج به فان الملك جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسنا وكذلك الجن والشياطين اجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسنا والاجسام متفاوتة في ذلك فتفاوتا كثيرا ❀ فمنها ❀ ما يدرك باكثر الحواس ❀ ومنها ❀ ما لا يدرك باكثرها ❀ ومنها ❀ ما يدرك بحاسة واحدة ❀ ومنها ❀ ما لا تدركه نحن في الغالب وان ادرك في بعض الاحوال لكونه لم يخلق لما ادراكه او المانع يمنع من ادراكه اولطفه عن ادراك حواسنا فاعدم اللون من الاجسام لم يدرك بالبصر

❀ فصل في ترداد الشبهة الثامنة عشر ❀

كالهواء والنار في عنصرها وما عدم الرائحة لم يدرك بالشم كالنار
والحصا والزجاج وما عدم المجسة لم يدرك باللمس كالهواء الساكنة
وايضاً فالروح هي المدركة لمدراك هذه الحواس بواسطة آلاتها فالنفس
هي الحاسة المدركة وان لم تكن محسوسة فالاجسام والاعراض محسوسة
والنفس محسوسة بها وهي القابلة لاعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والذائل
كقبول الاجرام لاعراضها المتعاقبة عليها وهي المتحركة باختيارها الحركة
للبدن فسراوقهرا وهي مؤثرة في البدن متأثرة به تالم وتلد وتفرح وتخزن
وترضى وتعضب وتنعم وتبأس وتحب وتكره وتذكرو تنسى وتصعد وتنزل
وتعرف وتذكر واثارها من ادل الدلائل على وجودها كما ان آثار الحالت
سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله فان دلالة الاثر على مؤثره ضرورية
و تأثيرات النفوس بعضها في بعض امر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل
مستقيم ولا سيما عند تجردها نوع تجرد عن العلائق والعوائق البدنية فان
قواها يتضاعف ويتزايد بحسب ذلك ولا سيما عند مخالفة هواها وحملها
على الاخلاق العالية من العفة والشجاعة والعدل والسفا ونجنيها سفساف
الاخلاق ورذائلها وسافلها فان تأثيرها في العالم بقوى جد تأثيرها بعجز
عنه البدن واعراضه (١) ان تنظر الى حبر عظيم فتشقه او حيوان كبير
فتتلفه او الى نعمة فتزليها وهذا امر قد شاهدته الامم على اختلاف اجناسها
واديانها وهو الذي سعى اصابة العين فبضيفون الاثر الى العين وليس
لها في الحقيقة وانما هو للنفوس المتكيفة بكيفية ردية سمية وقد تكون بواسطة

نظر العين وقد لا تكون بل يوصف له الشيء من بعد فتكيف عليه نفسه
بتلك الكيفية فتفسده وانت ترى تأثير النفس في الاجسام صفرة
وحمرة وارتعاش مجرد مقابلتها وقوتها وهذه واضعافها آثار خارجة
عن تأثير البدن واعراضه فان البدن لا يؤثر الا فيما لا فاء وماسه تأثيرا
مخصوصا ولم تزل الامم تشهد تأثير الهمم الفعالة في العالم وتستعين بها
وتحذر اثرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغسل العائنه
مقابنه ومواضع القدر منه ثم يصب ذلك الماء على العين فانه يزيل عنه
تأثير نفسه فيه وذلك بسبب امر طبعي اقتضته حكمة الله سبحانه فان
النفس الامارة لها بهذه المواضع تعلق والف والارواح الخبيثة الخارجية
تساعد ها وتالف هذه المواضع غالبا للمناسبة بينها وبينها فاذا غسلت
بالماء طفيت تلك النارية منها كما يطفى الحديد بالحصى بالماء فاذا صب
ذلك الماء على المصاب طفا عنه تلك النارية التي وصلت اليه من العين
وقد وصف الاطباء الماء الذي يطفأ فيه الحديد لالام واوجاع معروفة
وقد در رب الناس من تأثير الارواح بعضها في بعض عند تجرد هافي
المنام عجائب تقوت الحصر وقد نبهنا على بعضها فيما مضى فعالم الارواح
عالم اخر اعظم من عالم الابدان واحكامه واثاره اعجب من اثار
الابدان بل كل ما في العالم من الاثار الانسانية فانما هي من ما تأثير النفوس
بواسطة البدن فالنفوس والابدان يتعاونان على التأثير تعاون المشتركين
في الفعل وتنفرد النفس باثار لا يشاركها فيها البدن ولا يكون للبدن

تأثير لا تشاركه فيه النفس ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في التاسع عشر ❖ لو كانت النفس جسماً لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح وهذه المقادير لا تقوم إلا بمادة إلى آخره ❖ جوابه ❖ أنا نقول قولكم هذه المقادير لا تقوم إلا بمادة قلنا وكان ما زوا النفس لها مادة خلقت منها وجعلت على شكل معين وصورة معينة ❖ قولكم ❖ مادتها ان كانت نفساً لزم اجتماع نفسين وان كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة ❖ قلنا ❖ مادتها ليست نفساً كما ان مادة الانسان ليست انساناً ومادة الجن ليست جناً ومادة الحيوان ليست حيواناً ❖ قولكم ❖ يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة مقدمة كاذبة وانما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة وهكذا نقول سواء ولم نذكرها على بطلان هذا شبهة فضلاء عن حجة ظنية او قطعية ❖

❖ فصل ❖

❖ قولكم في الوجه العشرين ❖ ان خاصة الجسم ان يقبل التجزى وان الجزء الصغير منه ليس كالكبير فلو قبلت التجزى فكل جزء منها ان كان نفساً لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة وان لم يكن نفساً لم يكن المجموع نفساً ❖ جوابه ❖ ان اردتم ان كل جسم يقبل التجزى في الخارج فكذب ظاهر فان الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك ولا يلزم ان كل جسم يصح عليه التجزى والبعيض في الخارج اما على قول نقاة الجوهر

❖ فصل في تردد شبهة التاسعة عشر ❖

❖ فصل في تردد شبهة العشرين ❖

الفرد فظاهر و اما على قول مثبتيه فانه عندهم جوهر متحيز لا يصح عليه قبول
 الانقسام سلمنا انها تقبل الانقسام فاي شئ يلزم من ذلك ❁ قولكم ❁ ان كان
 كل جزء من تلك الاجزاء نفسا لزم اجتماع نفوس كثيرة في الانسان
 ❁ قلنا ❁ انما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل الى نفوس كثيرة وهذا
 محال ❁ قولكم ❁ وان لم يكن كل جزء نفسا لم يكن المجموع نفسا مقدمة كاذبة
 منتزعة فكل ما هبة ثبت لها حكم عند اجتماع اجزائها فان ذلك
 الحكم لا يثبت لكل جزء من تلك الاجزاء كماهية البيت والانسان
 والعشرة وغيرها ❁

❁ فصل ❁

❁ قولكم في الوجه الحادي والعشرين ❁ ان الجسم يحتاج في قوامه وبقائه
 وحفظه الى نفس اخرى ويلزم التسلسل ❁ جوابه ❁ انه لا يلزم من افتقار
 البدن الى نفس تحفظه افتقار النفس الى نفس تحفظها وهل ذلك الا بمجرد
 دعوى كاذبة مستند الى قياس قد تبين بطلانه فان كل جسم لا يصير الى
 نفس تحفظه كاجسام المعادن وجسم الهواء والماء والنار والتراب واجسام
 سائر الجمادات ❁ فان قلتم ❁ ان هذه ليست احياء ناطقة بخلاف النفس
 فانها حية ناطقة ❁ قلنا ❁ فحينئذ يبقى الدليل هكذا ان كل جسم حي
 ناطق يحتاج في حفظه وقيامه الى نفس تقوم به وهذه دعوى مجردة وهي
 كاذبة فان الجن والملائكة احياء ناطقون وليسوا مفتقرين في قيامهم
 الى ارواح اخر تقوم بهم ❁ فان قلتم ❁ وكلامنا معكم في الجن والملائكة

❁ فصل في توريد الشهية الحادية والعشرين ❁

تكملة منكري الجن والملائكة

فانهم ليسوا باجسام متحيزة * قلنا * الكلام مع من يومس بالله و ملائكته
و كتبه و رسله و امامن كفر بذك فالكلام معه في النفس ضائع و قد
كفر بقا طر النفس و مبدعها و ملائكته و ما جاءت به رسله و كالي تارك
ماد ل عليه العيان مع دليل الايمان فان الاثار المشهودة في العالم من
تاثيرات الملائكة و الجن باذن ربهم لا يمكن انكارها و لا هي موجودة
بنفسها و لا تقدر عليها القوى البشرية *

فصل

فصل في نريد الشبهة الثانية والعشرين

* قولكم في الثاني والعشرين * لو كانت جسما لكن اتصاها بالبدن ان
كان على سبيل المداخلة لزم تد اخل الاجسام و ان كان على سبيل
الملاصقة و المجاورة كان الانسان الواحد جسمين متلاصقين احدهما
يرى والاخر لا يرى * جوابه * من وجوه * احدها * ان تد اخل الاجسام
الحال ان يتداخل جسمان كثيفان احدهما في الاخر بحيث يكون حيزهما
واحدا و اما ان يدخل جسم لطيف في كثيف يسرى فيه فهذا البس
بمحال * الثاني * ان هذا باطل بصور كثيرة منها دخول الماء في العود
و السحاب و دخول النار في الحديد و دخول الغذاء في جميع اجزاء
البدن و دخول الجن في المصروع فالروح للطافتها لا تمتنع عليها مشابكة
البدن و الدخول في جميع اجزائه * الثالث * ان حيز النفس البدن و حيزه
مكانه المنفصل عنه و هذا البس بتد اخل ممتنع فاذا افارقه صار لها حيزا
اخر غير حيزه و حينئذ فلا يتداخلان بل يصير لكل منهما حيز يخصه

دخول الجن في المصروع

وبالجملة فدخول الروح في البدن الطيف من دخول الماء في الثرى
والدهن في البدن فهذه الشبهة الفاسدة لا يعارض بها ما دل عليها نصوص
الوحي والادلة العقلية وبالله التوفيق *

❖ فصل ❖ * * * ❖ واما المسئلة الثالثة والعشرون وهي هل النفس
والروح شئ واحد او شيان متغايران ❖

فاختلف الناس في ذلك فمن قائل ان مسماهما واحد وهم الجمهور ومن قائل
انهما متغايران ونحن نكشف سر المسئلة بحول الله وقوته فنقول النفس
تطلق على امورء احدها الروح قال الجوهري النفس الروح يقال
خرجت نفسه قال ابو خراش

نجاسا لما والنفس منه بشدقه * ولم ينج الا جفن سيف وميزر
اي بجفن سيف وميزر والنفس الدم يقال ساتت نفسه وفي الحديث
ما لا نفس له سائلة لا ينجس الماء اذ امات فيه والنفس الجسد قال الشاعر
نبئت ان نبي تميم ادخلوا * ابناهم نامور نفس المنذر

والتامور الدم والنفس العين يقال اصاب فلان نفس اي عين * قلت *
ليس كما قال بل النفس هي الروح ونسبة الاضافة الى العين توسع لانها
تكون بواسطة النظر المصيب والذي اصابه انما هو نفس العائن كما تقدم
❖ قلت ❖ والنفس في القران تطلق على الذات بجملة ما كقوله تعالى فسلموا على
انفسكم وقوله ولا تقتلوا انفسكم وقوله يوم تاتي كل نفس تجادل
عن نفسها وقوله كل نفس بما كسبت رهينة * وتطلق على الروح

❖ المسئلة العشرون وهي هل النفس والروح شئ واحد او شيان ❖

وحدوها كقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وقوله اخرجوا انفسكم
وقوله ونهى النفس عن الهوى وقوله ان النفس لامارة بالسوء * واما الروح
فلا تطلق على البدن لا بانقراده ولا مع النفس وتطلق الروح على القران
الذى اوحاه الله الى رسوله قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا
من امرنا * وعلى الوحي الذى يوحى الى انبيائه * ورسله قال تعالى يلقى
الروح من امره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق * وقال ينزل
الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا
انا فاتقون * وسمى ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة فان
الحياة بدو نه لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها
واسلم عاقبة وسميت الروح روحا لان بها حياة البدن وكذلك سميت
الريح لما يحصل بها من الحياة وهى من ذوات الواو ولهذا يجمع على
ارواح قال الشاعر

وجه تسمية الروح روحا

اذا هبت الارواح من نحو ارضكم * وجدت مسراها على كبدى بردا
ومن الروح والريحان والاستراحة فسميت النفس روحا للحصول
الحياة بها وسميت نفسا اما من الشئ النفس لنفستها وشرفها واما من
تنفس الشئ اذا اخرج فلكثرته خروجها ودخولها في البدن سميت
نفسا ومنه النفس بالتحريك فان العبد كلما نام خرجت منه فاذا استيقظ
رجعت اليه فاذا مات خرجت خروجا كليفا فاذا دفن عادت اليه فاذا
سئل خرجت فاذا بعث رجعت اليه فالفرق بين النفس والروح فرق

بالصفات لا فرق بالذات وانما سمي الدم نفسا لان خروجه الذي يكون معه الموت بلا دم خروج النفس وان الحيوة لا تتم الا به كما لا تتم الا بالنفس فلهذا قال

تسيل على خد الظبابة نفوسنا * وليست على غير الظبابة تسيل ويقال فاضت نفسه وخرجت نفسه وفارقت نفسه كما يقال خرجت روحه وفارقت ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة ومنه الافاضة وهي الاندفاع بكثرة وسرعة لكن افاض اذا دفع باختياره وارادته وفاض اذا اندفع قسرا وقهر افاض الله سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت فتفيض هي *

❖ فصل ❖

وقالت فرقة اخرى من اهل الحديث والفقه والتصوف الروح غير النفس قال مقاتل بن سليمان للانسان حيوة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها الاشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كحل معتمد له شمع فيرى الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحيوة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس فاذا احرك رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا اراد الله عز وجل ان يميتة في المنام امسك تلك النفس التي خرجت وقال ايضا اذ انام خرجت نفسه فصعدت الى فوق فاذا ارأت الرويا رجعت فاخبرت الروح ويخبر الروح القلب فيصح بعلم انه قد رأى كيت وكيت * قال ابو عبد الله بن مندة ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس

❖ فصل في ان الروح غير النفس ❖

فقال بعضهم النفس طينية نارية والروح نورية روحانية وقال بعضهم الروح لاهوتية والنفس ناسوتية وان الخلق بها ابتلي وقالت طائفة وهم اهل الاثر ان الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح والنفس صورة العبد والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولا عدو اعدى لابن ادم من نفسه فالنفس لا ترهب الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح تدعو الى الآخرة وتوثرها وجعل الهوى تبعا للنفس والشیطان تبعا للنفس والهوى والملوك مم العقل والروح والله تعالى يمدحها بالهامه وتوفيقه وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى حقيقتها وعلمها على الخلق وقال بعضهم الارواح نور من نور الله وحيوة من حبة الله ثم اختلفوا في الارواح هل تموت بموت الابدان والانفس او لا تموت فقال طائفة الارواح لا تموت ولا تبلى وقال جماعة الارواح على صور الخلق لها يدي وارجل واعين وسمع وبصر ولسان وقالت طائفة للمؤمن ثلاثة ارواح وللمنافق والكافر روح واحدة وقال بعضهم للانبياء والصدّيقين خمسة ارواح وقال بعضهم الارواح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت * قات * اما الروح التي تتوفى وتقبض فهي روح واحدة وهي النفس واما ما يؤيد الله به اوليائه من الروح فهي روح اخرى غير هذه الروح كما قال تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه وكذلك الروح الذي ايد به اروحه المسيح ابن مريم كما قال تعالى اذ قال الله

باعتسى ابن مريم اذ كرهه متى عليك وعلى والدك اذ ايدتك بروح
القدس. وكذلك الروح التي يلقونها على من يشاء من عباده هي غير
الروح التي في البدن واما القوى التي في البدن فانها تسمى ايضا ارواحا
فيقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام فهذه الارواح
قوى مودعة في الابدان تموت بموت الابدان وهي غير الروح التي
لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يبلى ويطلق الروح على اخص من هذا كله
وهو قوة المعرفة بالله والانابة اليه ومحبتته وانتماث الهمة الى طلبه
وارادته ونسبة هذه الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا فقدتها
الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يؤيد بها
اهل ولايته وطاعته ولهذا يقول الناس فلان فيه روح وفلان مافيه
روح وهو ابو وهو قصبة فارغة ونحو ذلك فللعلم روح وللإحسان روح
وللإخلاص روح وللحبة والانابة روح وللتوكل وللصدق روح
والناس متفاوتون في هذه الارواح اعظم تفاوت فمنهم من تلب عليه
هذه الارواح فيصبر روحانيا ومنهم من يفقد هاوا كثيرا فيصير
ارضا بهيما والله المستعان *

❖ فصل ❖ ❖ ❖ ❖ واما المسئلة الحادية والعشرون وهي هل النفس
واحدة ام ثلاث ❖

فقد وقع في كلام كثير من الناس ان لابن ادم ثلاث انفس نفس مطمئنة
ونفس لومة ونفس امارة وان منهم من تلب عليه هذه ومنهم من تلب عليه

❖ المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث ❖

الآخري ويحتجون على ذلك بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وبقوله
لا اقسـم بيوم القيامة ولا اقسـم بالنفس الواحدة وبقوله ان النفس لا مارة
بالسوء والتحقق انها نفس واحدة ولكن لها صفات فتسمى باعتبار كل
صفة باسم فتسمى مطمئنة باعتبار طائفتها الى ربها بعبوديته ومحبته والانابة
اليه والتوكل عليه والرضى والسكون اليه فان سمة محبته وخوفه ورجائه
منها قاطع النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه فيستغنى بمحبته عن حب
ما سواه وبذكره عن ذكر ما سواه وبالشوق اليه والى لغائه عن الشوق الى
ما سواه فالطائفة الى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده تجمعه
عليه وترد قلبه الشارد اليه حتى كانه جالس بين يديه يسمع به ويبصر به
ويتحرك به ويبعث به فيسرى تلك الطائفة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه
الظاهرة والباطنة وتجذب روحه الى الله وياين جلده وقلبه ومفاصله الى
خدمته والتقرب اليه ولا يمكن حصول الطائفة الحقيقية الا بالله وبذكره
وهو كلامه الذي اترله على رسوله كما قال تعالى الذين امنوا وتطمئن
قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب فان طائفة القلب سكونه
واستقراره يزوال القلق والانزعاج والاضطراب عنه وهذا الاتيان
بشيء سوى الله تعالى وذكره البتة واما ما عداه فالطائفة اليه وبه غرور
والثقة به عجز قضى الله سبحانه وتعالى قضاء لا مرد له ان من اطمان الى شيء
سواه اتاه القلق والانزعاج والاضطراب من جهة كائنا ما كان بل لو
اطمان العبد الى علمه وحاله وعمله وسلبه وزيله وقد جعل سبحانه

نفوس المطمئنين الى سواه اغراض السهام البلاء ليعلم عباد الله واولياء ان
التمسوا بغيره مقطوع والمطمئنين الى سواه عن مصالحه ومقاصده مصدود
وممنوع وحقيقة الطمانينة التي تصير بها النفس مطمئنة ان لطمئنا في باب
معرفة اسمائه وصفاته ونعوت كماله الى خبره الذي اخبر به عن نفسه
واخبرت به عنه رساله فتتلقاه بالقبول والتسليم والازعان وانشراح
الصد رله وفرح القلب به فانه معرفة من تعرفات الرب سبحانه الى
عبده على لسان رسوله فلا يزال القلب في اعظم القلق والاضطراب
في هذا الباب حتى يخالط الايمان باسماء الرب تعالى وصفاته وتوحيده
وتلوه على عرشه وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه فينزل ذلك عليه نزول
الماء الزلال على القلب الملتهب بالعطش فيطمئن اليه ويسكن اليه
ويفرح به ويبين له قايه ومفاصله حتى كانه شاهد الامر كما اخبرت به
الرسول بل يصبر ذلك لقلبه بمنزلة روية الشمس في الظهيرة لعينه
الموخالفة في ذلك من بين شرق الارض وغربها لم يلتفت الى خلا فهم
وقال اذا استوحش من الغربة قد كان الصديق الاكبر مطمئنا بالايمان
وحده وجميع اهل الارض يخالفه وماتقص ذلك من طمانينته شيئا
فهذا الول درجات الطمانينة ثم لا يزال يقوى كمناسم باية متضمنة
لصفات من صفات ربه وهذا الامر لانها له فهذه الطمانينة اصل اصول
الايمان التي قام عليها بناءه ثم يطمئن الى خبره عما بعد الموت من امور
البرزخ وما بعد هاهنا الى القيامة حتى كانه يشاهد ذلك كله ، ان

وهذه حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه اهل الايمان حيث قال
وبالآخرة هم يوقنون ❀ فلا يحصل الايمان بالآخرة حتى يطمئن القلب
الى ما اخبر الله سبحانه به عنها طمأنينته الى الامور التي لا يشك فيها ويرتاب
فهذا هو المؤمن حقا باليوم الآخر كما في حديث حارثة اصبحت مؤمنا
حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل حق حقيقة فمن حقيقة
ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا واهلها وكني انظر الى عرش ربي
بارزا الى اهل الجنة يتراوون فيها واهل النار يعضون فيها فقال
عبد نور الله قلبه ❀

❀ فصل ❀

والطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته زرعان طمأنينة الى الايمان بها
واثباتها واعتمادها وطمأنينة الى ما تقتضيه وتوجبها من اثار العبودية
مثاله الطمأنينة الى القدر واثباته والايمان به يقتضي الطمأنينة الى ما وضع
القدر التي لم يورث العبد بدفعها ولا قدرة له على دفعها يسلم لها ويرضى
بها ولا يسخط ولا يشكو ولا يفتخر بامانه فلا يأسى على ما فات و
لا يفرح بما آتاه لان المصيبة فيها مقدرة قبل ان تصل اليه وقبل ان يخلق
كما قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في
كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم ❀ وقال تعالى ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ومن
يومئذ يهد قلبه ❀ قال غير واحد من السلف هو العبد تصيبه المصيبة

❀ فصل في ان الطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته زرعان ❀

فيعلم انها من عند الله فيرضى ويسلم فهذه طمانينة الى احكام الصفات
 وموجباتها وآثارها في العالم وهي قدر زائد على الطمانينة بمجرد العلم بها
 واعتقادها وكذلك سائر الصفات وآثارها ومتملقاتها كالسهم والبص
 والملم والرضاء والغضب والمحبة فهذه طمانينة الايمان واما طمانينة الاحسان
 فهي الطمانينة الى امره امتثالاً واخلاصاً ونصحاً فلا يقدم على امره ارادة
 ولا هوى ولا تفكير ولا يساكن شبهة تعارض خبره ولا شهوة تعارض
 امره بل اذا امرت به انزلها منزلة الوسواس التي لئن يخبر من السماء الى
 الارض احب اليه من ان يجد هافها فكما قال النبي صلى الله عليه وسلم
 صريح الايمان وعلامة هذه الطمانينة ان يطعم من قلق المصيبة وانزعاجها
 الى سكون التوبة وحلاوتها وفرحتها ويسهل عليه ذلك بان يعلم ان اللذة
 والحلاوة والفرحة في الظفر بالتوبة وهذا امر لا يمر فيه الا من ذاق
 الامرين وباشرف قلبه آثارهما الملتوية طمانينة تقابل ما في المصيبة من الانزعاج
 والقلق ولو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوه المخاوف والانزعاج
 والقلق والاضطراب وانما يراه عنه شهود ذلك سكر الغفلة والشهوة
 فان اكل شهوة سكرًا يزيد على سكر الخمر وكذلك الغضب له سكر
 اعظم من سكر الشراب ولهذا ترى الماشق والغضب ان يفعل ما لا يفعله
 شارب الخمر وكذلك يظهر من قلق الغفلة والاعراض الى سكون
 الاقبال على الله وحلاوة ذكره وتعلق الروح بحبه ومعرفة فلاح طمانينة
 للروح بدون هذا البدن اولوا انصفت نفسها لرايتها فاذا فقدت ذلك في

غاية الانزعاج والفاق والاضطراب ولكن يوارى بها السكر فاذا كشف
الغطاء تبين له حقيقة ما كان فيه *

فصل

وهنا ممر لطيف يجب التنبيه عليه والتنبيه له والتوفيق له بيد من ازمة
التوفيق يده وهو ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان
كما لا ان لم يحصل له فهم وفي فاق واضطراب وانزعاج بسبب فقد كماله الذي
جعل له مثاله كمال العيين بالابصار وكمال الازن بالسمع وكمال اللسان
بالنطق فاذا عدمت هذه الاعضاء اقوى التي بها اكتمل ما حصل لأمم النقص
بحسب قوت ذلك وجعل كمال القلب ونعيمه وسروره ولذته
وابتهاجه في معرفته سبحانه وارادته ومحبهه والانابة اليه والاقبال
عليه والشوق اليه والانس به فاذا عدم القلب ذلك كان اشد عذابا
واضطرابا من العيين الذي فقدت النور الباصر ومن اللسان الذي فقد
قوة الكلام والذوق ولا سبيل له الى الطمانينة بوجه من الوجوه ولولا ان
من الدنيا واسبابها ومن المعلوم ما نال الابان يكون الله وحده هو محبوبه
والله ومعبوده وغاية مطالوبه وان يكون هو وحده مستماته على
تحصيل ذلك حقيقة الامران لا طمانينة له بدون التحقق باياك تعبدواياك
نستمين واقوال المفسرين في الطمانينة ترجع الى ذلك * قال * ابن
عباس المطمئنة المصدقة * وقال قتادة هو المؤمن اطمانت نفسه الى
اوعد الله * وقال الحسن المصدقة بما قال الله * وقال معاوية هي النفس

فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان كمالا

التي ايقنت بان الله ربها المسلمة لامره فيما هو فاعل بها* وروى
منصور عنه قال النفس التي ايقنت ان الله ربها وضربت جاشا لامره
وطاعته وقال ابن ابي نجيح عنه النفس المطمئنة الخبيثة الى الله
وقال ايضا هي التي ايقنت بقاء الله فكلام السلف في المطمئنة بدور
على هذين الاصلين طمانينة العلم والايمان وطمانينة الارادة والعمل*

❦ فصل ❦

فاذا اطمانت من الشك الى اليقين ومن الجهل الى العلم ومن الغفلة الى
الذكور ومن الحياة الى النوبة ومن الرباء الى الاخلاص ومن الكذب
الى الصدق ومن العجز الى الكبر ومن صولة العجب الى ذلة الاختبات
ومن التيه الى التواضع ومن الفتور الى العمل فقد باشرت روح
الطمانينة واصل ذلك كله ومنشاء من اليقظة فهي اول مفاتيح الخير فان
الغافل عن الاستعداد للقاء به والتزود لمعادته بمنزلة النائم بل اسوء حالا
منه فان العاقل يعلم وعد الله ووعيده وما تتقاضاه او امر الرب تعالى
ونواهيه واحكامه من الحقوق لكن يحجبه عن حقيقة الادراك ويقمه
عن الاستعداد لكسبه القلب وهي غفلته التي رقد فيها فطال رقوده
وركد واخذ الى نوازع الشهوات فاشتد اخلاصه وركوده وانعمس
في غمار الشهوات واسنولات عليه العادات ومخالطة اهل البطالات
ورضي بالتشبه باهل اضاءة الاوقات فهو في رقاده مع النائم وفي
سكرته مع المغمورين فتى انكشف عن قلبه سنة هذه الغفلة بزريرة من

ز واجر الحق في قلبه استجاب فيها الواعظ الله في قلب عبده المومن او همة
عليه اثارها معول الفكر في العمل القابل فضر ب معول فكره وكبر
لكبيرة اضاءت له منها قصور الجنة فقال *

الا يا نفس ويحك ساعديني * بسعى منك في ظلم الليالي
لعلك في القيمة ان تفوزي * بطيب العيش في تلك العالالي
فاثارت له تلك الفكرة نور ارأى في ضوءه ما خلق له وما سيلقاه بين
يديه من حين الموت الى دخول دار القرار ورأى سرعة انقضاء الدنيا
وعدم وفائها لنيها وقتلها الشاقها وفعلها بهم انواع المثلثات فنهض في
ذلك الضوء على ساق عزمه قائلا يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله
فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستند ركابها مافات محيياها ما مات
مستقبلا بها ما تقدم له من العثرات منتهزا فرصة الامكن التي ان فانت
فاته جميع الخيرات ثم بلعظ في نور تلك البقظة وفودنه مرة به عليه من
حين استقر في الرحم الى وقته وهو يتقلب فيها ظاهرا وباطنا الى انهارا
وبقظة وناما سرا وعلانية فلو اجتهد في احصاء انواعها لما قدر وكنى ان
اذاها نعمة النفس والله عليه في كل يوم اربعة وعشرون الف نعمة فما
ظنك بغيرها ثم يرى في ضوء ذلك النور انه ائس من حصرها واحصائها
عاجز عن ادائها وان المنعم بها ان طال به بحقوقها استوعب جميع اعماله
حق نعمة واحدة منها فيتيقن حينئذ انه لا مطمع له في النجاة الا بفوائده
ورحمته وفضله ثم يرى في ضوء تلك البقظة انه لو عمل اعمال الثقلين

من البر لا حتقرها بالنسبة الى جنب عظمة الرب تعالى وما يستحقه بجلال وجهه وعظم سلطانه هذا لو كانت اعماله منه فكيف وهي مجرد فضل الله ومنته واحسانه حيث يسره اله واعانه عليها وهياه لها وشاءها منه وكونها ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل اليها فينشد لا يرى اعماله منه وان الله سبحانه ان يقبل عملا يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له وفضله عليه ومنته وانه من الله لا من نفسه وانه ليس له من نفسه الا الشر واسبابه وما به من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه وفضلا منه ساقه اليه من غير ان يستحقه بسبب ويستاهله بوسيلة فيرى ربه ووليّه ومعبودا اهلا لكل خير ويرى نفسه اهلا لكل شر وهذا اساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها ويجعلها في ديوان اصحاب اليمين ثم تبرق له في نور تلك الیقظة بارقة اخرى يرى في ضوءها عيوب نفسه وآفات عمله وما تقدم له من الجنايات والاساءات وهتك الحرمات والتفاعد عن كثير من الحقوق الواجبات فاذا انضمد ذلك الى شهود نعم الله عليه واياديه لده راى ان حق المنعم عليه في نعمه واوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع به راسه فيطمئن قلبه وانكسرت نفسه وخشمت جوارحه وسار الى الله ناكسا الراس بين مشاهدة نعمه ومطالعة جناياته وعيوب نفسه وآفات عمله قائلا ابوء لك بنعمتك علي وابوء لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت فلا يرى لنفسه حسنة ولا يراها اهلا للخير فيوجب له امرين عظيمين

❀ احدهما ❀ استكثر ما من الله عليه ❀ والثاني ❀ استقلال مامنه من الطاعة
كائنة ما كانت ثم تبرق له بارقة اخرى يرى في ضوء هاهزة وقته وخطره
شورفه واندراس مال سعادته فيبخل به ان يضيعه فيما لا يقربه الى ربه
فان في اضاعته الخسران والحسرة والبدامة وفي حفظه وعمارته الربح
والسعادة فيشع بانفاسه ان يضيعها فيما لا ينفعه يوم معاده ❀

❀ فصل ❀

ثم لاحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سنة غفلته من التوبة
المحاسبة والمراقبة والغيرة اربيه ان يؤثر عليه غيره وعلى حظه من
رضاه وقربه وكرامته ببيعه بثمن بخس في دار سريرة الزوال وعلى
نفسه ان يملك رفقها المعشوق لو فكر في منتهى حسنه ورأى اخره بعين
بصيرة لانف لمان من محبته فهذا كله من اثار اليقظة وموجباتها وهي اول
منازل النفس المطمئنة التي نشأ منها سفرها الى الله والدار الآخرة ❀

❀ فصل ❀

واما النفس اللوامة وهي التي اقسم بها سبحانه في قوله ولا اقسم بالنفس
اللوامة فاختلف فيها فقالت طائفة هي التي لا تثبت على حال واحدة
اخذ واللفظة من التلوم وهو التردد فهي كثيرة التقلب والتلون وهي
من اعظم آيات الله فانها مخلوق من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة
الواحدة فضلا عن اليوم والشهر والعام والعمر الواو انما تلون فتذكر
وتغفل وتقبل وتعرض وتلطف وتكثف وتيب وتجنف وتنجب

وتبغض وتفرح وتحزن وترضى وتغضب وتطيع وتعصي وتلقى
وتفجر الى اضعاف اضعاف ذلك من حالاتها وتلونها فهي تلون كل وقت
الوانا كثيرة فهذا قول * فقالت طائفة * اللفظة مأخوذة من اللوم ثم
اختلفوا فقالت فرقة هي نفس المومن وهذا من صفاتها المجردة قال الحسن
البصري ان المومن لا تراه الا يلوم نفسه دائماً يقول ما اردت بهذا الم فعلت
هذا كان غير هذا اولى او نحو هذا من الكلام وقال غيره هي نفس المومن
لوقعه في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فانه
لا يلوم نفسه على ذنب بل يلومها وتلومه على فواته * وقالت طائفة * بل
هذا اللوم للنوعين فان كل احد يلوم نفسه برأكان او فاجر افا السعيد
فلومها على ارتكاب معصية الله وترك طاعته والشقي لا يلومها الا على
فوات حظها و هو اها * وقالت فرقة اخرى * هذا اللوم يوم القيامة
يان كل احد يلوم نفسه ان كان مسيئاً على اسائه وان كان محسناً على
تقصيره وهذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا
كله وباعتباره سميت او امة لكن اللوامة نوعان لوامة ملومة وهي النفس
الجاهلة الظالمة التي يلومها الله ولا تكتفه ولو امة غير ملومة وهي التي لا تزال
تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذله جهداً فهذه غير ملومة
واشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله واحتملت ملام اللاتمين
في مرضاته فلا تأخذها فيه لومة لائم فهذه قد تخلصت من لوم الله
وامان رضىت باعمالها ولم تلم نفسها ولم تحتمل في الله ملام اللوام فهي

التي يلومها الله عز وجل *

❖ فصل ❖

واما النفس الامارة فهي المذمومة فانها التي تامر بكل سوء وهذا من طبيعتها
الاما وفقها الله وثبتها واعانها فما تخلص احد من شر نفسه الا بتوفيق الله
كما قال تعالى حاكيا عن امرأة العزيز وما ابرى نفسى ان النفس لامارة
بالسوء الاما رحم ربي ان ربي غفور رحيم وقال تعالى ولولا فضل الله
عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال تعالى لا كرم خلقه عليه
واحبه اليه ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وكان النبي
صلى الله عليه وسلم يعلمهم خطبة الحاج الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن
يضلله فلا هادي له فالشر كما من في النفس وهو يوجب سيئات الاعمال
فان خلافا بين العبد وبين نفسه هلك بين شرها وما تقتضيه من سيئات
الاعمال فان وفقه واعانه نجاه من ذلك كله فنسال الله العظيم ان
يعيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات اعمالنا وقد امتحن الله سبحانه الانسان
بهاتين النفسين الامارة واللواء كما اكرمه بالمطمئنة فهي نفس واحدة
تكون اماراة ثم لواء ثم مطمئنة وهي غاية كمالها وصلاحها وايد المطمئنة
يجود عديدة فجعل الملك قرينها وصاحبها الذي يلبسها ويسددها
ويقذف فيها الحق ويرغبها فيه ويربها حسن صورته ويزجرها عن الباطل
ويزهدها فيه ويربها قبح صورته وامدها بما علمها من القرآن والاذا كان

واعمال البر وجهل وفود الخيرات وامداد التوفيق بنهايتها ويصل
اليها من كل ناحية وكلما تلتقيها بالقبول والشكر والحمد لله وروية اوليته
في ذلك كله ازداد مددها فتقوى على محارب الامارة فمن جندها وهو
سلطان عساكرها وملكها الايمان واليقين فالجيوش الاسلامية كلها تحت
لوائه ناظرة اليه ان ثبت ثبتت وان انهزم ولت على ادبارها ثم امر اهذ
الجيش ومقدموا عساكره شعب الايمان المتملقة بالجوارح على اختلاف
انواعها كالصلوة والزكاة والصيام والحج والجهاد والامر بالمعروف
وانهض عن المنكر ونصيحة الخلق والاحسان اليهم بانواع الاحسان وشعب
الباطنة المتملقة بالقلب كالاخلاص والتوكل والاناة والتوبة والمراقبة
والصبر والحلم والنواضع والمسكنة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله
وتعظيم اوامره وحقوقه والغبرة لله وفي الله والشجاعة والعفة
والصدق والشفقة والرحمة وملاك ذلك كله الاخلاص والصدق
فلا يتعب الصادق المخلص فقد اقيم على الصراط المستقيم فيسار به وهو
راقد ولا يتعب من حرم الصدق والاخلاص فقد قطعت عليه الطريق
واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء فليترك
فلا يزيده عمله من الله الا بعد او بالجملة فما كان لله وبالله فهو
من جند النفس المطمئنة واما النفس الامارة فجعل الشيطان قرينها
وصاحبها الذي يليها فهو يعدها ويمنيها ويقذف فيها الباطل ويأمرها
بالسوو يزيدها (١) في الامل ويريه الباطل في صورة تقبلها وتستحسنها

ويمدحها بانواع الامد اذ الباطل من الاماني الكاذبة والشهوات المهلكة
 ويستعين عليها بها وادتها فنه يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه
 فما استعان على النفوس بشئ هو ابغ من هواها وادتها اليه وقد علم
 ذلك اخوانه من الشياطين الانس فلا يستعينون على الصور المنوعة
 منهم بشئ ابغ من هوهم وادتهم فاذا اعينهم صورة طلبوا
 بجهدهم ما تحبه وتوهم ثم طلبوا بجهدهم تحصيله فاصطادوا
 به تلك الصورة فاذا افتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه فحاسبوا
 خلال الديار فعاثوا وافسدوا وقتكوا وسبوا وفعلوا ما يفعل العدو
 ببلاد عدوه اذ تحكم فيها فهمدموا معالم الايمان والقران والذكر
 والصلوة وخربوا المساجد وعمروا البيع والكنائس والحنانات والمواجير
 وقصدوا الى الملك فاسروه وسلموه ملكه ونقلوه من عبادة الرحمن
 الى عبادة البغايا والاولثان ومن عز الطاعة الى ذل المعصية ومن السماع
 الرحماني الى السماع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين الى
 الاستعداد للقاء اخوان الشياطين فبينما هو يرعى حقوق الله وامره به
 ذصار يرعى الخنازير وبينما هو منتصب لخدمة العزيز الرحيم اذ صار
 منتصبا لخدمة كل شيطان رجيم والمقصود ان الملك قرين النفس المطمئنة
 والشيطان قرين الامارة وقد روى ابو الاحوص عطاء بن السائب
 عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للشيطان
 لمة بابن آدم ولله لمة فاما لمة الشيطان فاما بالشر وتكذيب بالحق

وامامة الملك فايعاد بالخبر وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه
من الله وليحمد الله ومن وجد الاخر فلينعوذ بالله من الشيطان الرجيم
ثم قرأ الشيطان بعد كم الفقر ويا مرمكم بالفحشاء * وقد رواه عمرو عن
عطاء بن السائب وزاد فيه عمرو وقال سمعنا في هذا الحديث انه كان
يقال اذا احس احدكم من لمة الملك شيئا فليحمد الله وليساله من فضله
واذا احس من لمة الشيطان شيئا فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان *

❁ فصل ❁

فالنفس المطمئنة والملك وجنده من الايمان يقتضيان من النفس المطمئنة
التوحيد والاحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والانابة
والاقبال على الله وقصر الامل والا ستعد ادلالموت وما بعده والشيطان
وجنده من الكفر يقتضيان من النفس الامارة ضد ذلك وقد سلط الله
سبحانه الشيطان على كل ما ليس له ولم يرد به وجهه ولا هو طاعة له وجعل
ذلك اقطاعا فهو يستنيب النفس الامارة على هذا العمل والاقطاع
ويتفاضلان تاخذ الاعمال من النفس المطمئنة فتجعلها قوة لها فهي احرص
شيء على تخليص الاعمال كلها لها وان نصير من حظوظها فاصعب شيء على
النفس المطمئنة تخليص الاعمال من الشيطان ومن الامارة فلو وصل
منها عمل واحد كما ينبغي لتجاة العبد ولكن ابت الامارة والشيطان
ان يدعاهما عملا واحدا يصل الى الله كما قال بعض العارفين بالله وب نفسه
والله لو اعلم ان لي عملا واحدا وصل الى الله لكنت افرح بالموت من

الغائب يقدم على اهله وقال عبدالله بن عمر لو اعلم ان الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب احب الي من الموت انما يتقبل الله من المتقين

❦ فصل ❦

وقد انتصبت الامارة في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به تلك من خير ضاهتها هذه وجاءت من الشر بما يقابلها حتى تفسده عليها فاذا جاءت بالايان والتوحيد جاءت هذه بما يقدح في الايمان من الشك والنفاق وما يقدح في التوحيد من الشرك ومحنة غير الله وخوفه ورجائه ولا يرضى حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبته سبحانه وخوفه ورجائه فيكون ماله عند هاهو الموحى وما للخلق هو المقدم وهذا حال اكثر هذا الخلق واذا جاءت تلك بتجريد المتابعة للرسول جاءت هذه بتحكيم اراء الرجال واقوالهم على الوحي وانت من الشبه المضلة بما ينعهم من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات الى اراء الرجال فيقوم الحرب بين هاتين النفسين والمنصور من نصره الله واذا جاءت تلك بالاخلاص والصدق والتوكل والانابة والمراقبة جاءت هذه باضدادها واخرجتها في عدة قوالب وتقسيم بالله مامر ادها الا الاحسان والتوفيق والله يعلم انها كاذبة ومامر ادها الامجد حفظها والباع هواها والتفلت من سجن المتابعة والتحكيم المحض للسنة الى قضاء ارادتها وشهوتها وحظوظها ولعمرك ما تخلصت الامن فضاء المتابعة والتسليم الى سجن الهوى والارادة وضيقه وظلمته ووحشته فهي مسجونة في هذا العالم وفي

البرزخ في اضيق منه ويوم المعاد الثاني في اضيق منها ومن اعجب امرها
 انها تسحر العقل والقلب فتاتي الى اشرف الاشياء وافضلها واجملها فتخرجها
 في صورة مذمومة واكثر الخلق صبيان العقول اطفال الاحلام لم يصلوا
 الى حد الفطام الاول عن العوائد والمالوفات فضلا عن البلوغ الذي
 يميز به العاقل البالغ بين خير الخيرين فيوثره وشر الشرين فيجتنبه
 فتريه صورة تجريد التوحيد التي هي ابهى من صورة الشمس والقمر
 في صورة التنقيص المذموم وهضم العظام منازلم وحطهم منها الى مرتبة
 العبودية المحضة والمسكنة والنذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه ولا
 ارادة ولا شفاعة الا من بعد اذن الله فتريهم النفس السحارة هذا القدر
 غايه تنقيصهم وهضمهم ونزول اقدارهم وعدم تميزهم عن المساكين الفقراء
 فتنفرد نفوسهم من تجريد التوحيد اشد النفار ويقولون اجعل الالهة
 الها واحد ان هذا الشيء عجاب وثر بهم تجريد المتابعة للرسول وما جاء
 به وتقديمه على اراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرغبة عن اقوالهم
 وما فهموه عن الله ورسوله وان هذا اساءة ادب عليهم وتقديم بين
 ايديهم وهو مفض الى اساءة الظن بهم وانهم قد فاتهم الصواب
 وكيف لنا قوة ان نرد عليهم ونفوز ونحظى بالصواب ونهم فتنفرد من
 ذلك اشد النفار وتجعل كلامهم هو المحكم الواجب الاتباع وكلام
 الرسول هو المتشابه الذي يعرض على اقوالهم فما وافقها قبلناه وما خالفها
 ردناه واو لنا او فوضنا وتقام النفس السحارة بالله ان اردنا

الاحسانا وتوفيقا ولائك الذين يعلم الله ما في قلوبهم *

فصل

وتريه صورة الاخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج عن حكم العقل المعيشي والمدارة والمداينة التي بها اندراج حال صاحبها ومشيه بين الناس فتى اخلاص اعماله ولم يعمل لاحد شيئا تجنيهم واجنبوه وابفضهم وابفضوه وعاداهم وعادوه وسار على جادة وهم على جادة فينفر من ذلك اشد النفار وغايته ان يخلص في القدر اليسير من اعماله التي لا تتعلق بهم وسائر اعماله لغير الله *

فصل

وتريه صورة الصدق مع الله وجهها د من خرج عن دينه وامره في قالب الانتصاب لعداوة الخلق واذام وحرهم وانه يعرض نفسه من البلاء لما لا يطيق وانه يصير غرضا لسهام الطاعنين واثال ذلك من الشبه التي تقيمها النفس السحارة والخيالات التي تغييها * وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتكبح المرأة ويصير الاولاد بتامى ويقسم المال * وتريه حقيقة الزكوة والصدقة في صورة مفارقة المال ونقصه وخلو اليد منه واحتياجه الى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزله * وتريه حقيقة اثبات صفات الكمال في صورة التشبيه والتمثيل فينفر من التصديق بها وينفر غيره * وتريه حقيقة التعطيل والاحاد فيها في صورة التنزيه والتعظيم واعجب من ذلك انها تضاهي ما يحبه الله

ورسوله من الصفات والاخلاق والافعال بما يفيضه منها وتلبس
على العبد احد الامرين بالآخر ولا يخلص من هذا الا ارباب
البصائر فان الافعال تصدر عن الارادات وتظهر على الاركان من
النفسين الامارة والمطمئنة فيتباين الفعلان في البطلان وبشبهان في
الظاهر ولذ لك امثلة كثيرة منها المداينة فالاول من المطمئنة
والثاني من الامارة وخشوع الايمان وخشوع النفاق وشرف النفس
والتيه والحمية والجفان والتواضع والمهانة والقوة في امر الله والعلو في
الارض والحمية لله والفضيلة والحمية للنفس والفضيلة لها والجود والسرف
والمهابة والكبر والصيانة والتكبر والشجاعة والجرأة والحزم والجبن
والاقتصاد والشح والاحترار وسوء الظن والفراصة والظن والنصيحة
والغيبة والمديهة والرشوة والصبر والقوة والعفو والذل وسلامة
القلب والبله والغفلة والثقة والغرة والرجاء والتمنى والتحدث بنعم الله
والغفر بها وفرح القلب وفرح النفس ورقة القلب والجزع والموجدة
والحقد والمنافسة والحسد وحب الرياسة وحب الامامة والدعوة الى الله
والحب لله والحب مع الله والتوكل والعجز والاحتياط والوسوسة
والهام الملك والهام الشيطان والاناء والتسوية والاقتصاد والتقصير
 والاجتهاد والعلو والنصيحة والتائب والمبادرة والعجلة والاخبار
بالحال عند الحاجة والشكوى فالشيء الواحد تكون صورته واحدة
وهو منقسم الى محدود ومذموم كالفرح والحزن والاسف والغضب

والغيرة والخيلاء والطمع والتجمل والحشوع والحسد والغبطة والجراة
 والتحسر والحرص والتنافس واظهار النعمة والحلف والمسكنة والصمت
 والزهد والورع والتخل والعزلة والاتفة والحمية والغيبة وفي الحديث
 ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يكرهه فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في
 ربة والتي يكرهها الغيرة في غير ربة وان من الخيلاء ما يحبه الله ومنها
 ما يكرهه فالتي يجب الخيلاء في الحرب * وفي الصحيح ايضا لاحسد
 الا في اثنين رجل آناه الله الا وسلطه على هلكته في الحق ورجل آناه الله
 الحكمة فهو يقضى بها ويلمها * وفي الصحيح ايضا ان الله رفيق يحب
 الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف * وفيه ايضا من اعطى
 حظه من الرفق فقد اعطى حظه من الخير فالرفق شئ والتواني
 والكسل شئ فان المتواني يتناقل عن مصلحته بعدما مكانها فيتمتع
 عنها والرفيق يتلطف في تحصيلها بحسب الامكان مع المطاوعة وكذلك
 المداواة صفة مدح والمداهنة صفة ذم والفرق بينهما ان المداواة
 يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق او يرد عنه الباطل والمداهنة
 يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه فالمدارة لاهل الايمان
 والمداهنة لاهل النفاق وقد ضرب لك مثل مطابق وهو حال رجل
 بعقر حقة قد المته فجاهه الطبيب المداوى الرفيق فتعرف حالها ثم اخذ في
 تلبيسها حتى اذا مضت اخذ في بطنها برفق وسهولة حتى اخرج ما فيها ثم
 وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فسادها ويقطع مادته ثم تابع

عليها بالمراحم التي تنبت اللحم ثم يذر عليها بعد نبات اللحم ما ينشف رطوبتها
ثم يشد عليها الرباط ولم يزل يتابع ذلك حتى صلحت * والمداهن قال
لصاحبها لا بأس عليك منها وهذه لاشئ فاسترها عن العيون بخرقه ثم
اله عنها فلا تزال مادتها تقوى وتستحكم حتى عظم فسادها وهذا
المثل ايضا مطابق كل المطابقة لحال النفس الامارة مع المطمئنة فتأملها فاذا
كانت هذه حال قريحة بقدر الحصة فكيف يسقم حاج من نفس امارة
بالسوء هي معدن الشهوات وماوى كل فسق وقد قارنها شيطان في
غاية المكر والخداع يعدها ويمنها ويسحرها بجميع انواع السحر حتى
يخيل اليها النافع ضارا والضرار نافعا والحسن قبيحا والقبيح جميلا وهذا
لعمر الله من اعظم انواع السحر ولهذا يقول سبحانه فاني تسحرون * والذي
نسبوا اليه الرسل من كونهم مسحورين هو الذي اصابهم بعينه
وهم اهله لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كما انهم نسبوه الى
الضلال والفساد في الارض والجنون والسفه وما استعاذت
الانبياء والرسل وامراء الامم بالاستعاذة من شر النفس الامارة وصاحبها
وقربنها الشيطان لانهما اصل كل شر وقاعدته ومنعته وهما متساعدان
عليه متعاونان * رضيى لبان مدى ام تقاسما * بالحلم داج عوض لا يفرق *
قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم *
وقال واما ينز غنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم *
وقال وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان

يخضرون وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق
 اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد * فهذا
 استعاذة من شر النفس * وقال قل اعوذ برب الناس ملك الناس
 اله الناس من شر الوساوس الخناس الذي يوسوس في صدور
 الناس من الجنة والناس * فهذا الاستعاذة من قرينها وصاحبها وبش
 القرين والصاحب فام الله سبحانه نبيه واتباعه بالاستعاذة برؤية
 التامة الكاملة من هذين الخلقين العظيم شأنهما في الشر والفساد
 والقلب بين هذين العدوين لا يزال شرهما بطرقه ويتتابه واول
 ما يهدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة وما يتبعها من
 الحب والحرص والطلب والغضب ويتبعه من الكبر والحسد والظلم
 والتسلط فيعلم الطبيب النباش الخائن بمرضه فيموده ويصف له
 انواع السموم والموزبات ويخيل اليه بسحره ان شفاءه فيها ويتفق
 ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الامارة والشيطان وتتابع امدادها وانه
 نقد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعوه من كل ناحية والهوى ينفذ
 والشهوة تهون والناس بالاكثر والتشبه بهم والرضاء بان يصيبه
 ما اصابهم فكيف يستجيب مع هذه القواطع واضعافها لداعي الايمان
 ومنادي الجنة الا من امد الله بامداد التوفيق وايده برحمته
 ونولى حفظه وحمايته وفتح بصيرة قلبه فرأى سرعة انقطاع الدنيا
 وزوالها وتقلبها باهلها وفعلها بهم وانها في الحياة الدائمة كعمس

اصبح في البحر بالنسبة اليه ❁

❁ فصل ❁

والفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والاجلال والوقار والمهابة والحياء فينكسر القلب لله كسرة ملتئمة من الوجل والضعف والحب والحياء وشهود نعم الله وجنائاته هو فيخشم القلب لامحالة فيتبعه خشوع الجوارح واما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعاً وتكلفاً والقلب غير خاشع وكان بعض الصعابة يقول اعوذ بالله من خشوع النفاق قيل له وما خشوع النفاق قال ان يرى الجسد خاشعاً والقلب غير خاشع فالخاشع لله عبد قد خدمت نيران شهوته وسكن دخانها عن صدره فانجلى الصدر واشرق فيه نور العظمة فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشى به وخدمت الجوارح وتوقر القلب واطمان الى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصار مخبتاً له والمخبت المطمئن فان الخبت من الارض ما تطامن فاستنقع فيه الماء فكذلك القلب المخبت قد خشم وتطامن كالبقعة المطمئنة من الارض التي يجري اليها الماء فيستقر فيها وعلامته ان يسجد بين يدي ربه اجلالاً له وذلاً وانكساراً بين يديه سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه واما القلب المتكبر فانه قد اهتز بتكبره ووربافهو كبقعة رايسة من الارض لا يستقر عليها الماء فهذا خشوع الايمان واما التماوت وخشوع النفاق فهو حال عند تكلف اسكان

❁ فصل في الفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ❁

الجوارح تصنعاً ومراثة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات
وارادات فهو يتخشم في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض
بين جنبيه ينتظر الفريسة *

﴿ فصل ﴾

واما شرف النفس فهو صيانتها عن الدنايا والرذائل والمطامع التي تقطع
اعناق الرجال فربا بنفسه عن ان يلقيها في ذلك بخلاف التيه فانه خلق
متولد بين امرين اعجابه بنفسه وازرائه بغيره فيتولد من بين هذين
التيه والا ول يتولد من بين خلقين كريمين اعزاز النفس واكمالها
وتعظيم مالكها وسيد ها ان يكون عبده دنا وضيعا خسيسا فيتولد من
بين هذين الخلقين شرف النفس وصيانتها واصل هذا كله استعداد
النفس وتبويها وامداد وليها ومولاها لها فاذا فقد الاستعداد
والامداد فقد انقهر كله *

﴿ فصل ﴾

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء فالحمية فطام النفس عن رضاع اللوم
من ثدي هو مصب الجبائث والرذائل والدنايا ولو غزر لبنه وتها لك
الناس عليه فان لمه فطاما تنقطع معه الالكباد حسرات فلا بد من الفطام
فان شئت عجل وانت محمود مشكور وان شئت اخر وانت غير ماجور
بخلاف الجفاء فانه غلظة في النفس وقساوة في القلب وكثافة في الطبع
يتولد عنها خلق يسمى الجفاء *

﴿ فصل في الفرق بين شرف النفس والتيه ﴾

﴿ فصل في الفرق بين الحمية والجفاء ﴾

فصل

والفرق بين التواضع والمهانة * ان التواضع * يتولد من بين العلم بالله سبحانه
ومعرفة اسمائه وصفاته ونعوت جلاله وتعظيمه ومحبه واجلاله ومن
معرفة نفسه ونفا صلبها وغيوب عمله وآفائها فيتولد من بين ذلك
كله خلق هو التواضع وهو انكسار القلب وخفض جناح الذل والرحمة
بعباده فلا يرى له على احد فضلا ولا يرى له عند احد حقايل يرى
الفضل للناس عليه والحقوق لم قبله وهذا خلق انما يعطيه الله عز وجل
من يحبه ويكرمه ويقربه * واما المهانة * فهي الدناءة والخسة وبذل النفس
وابتذالها في نيل حظوظها وشهواتها كتنواضع السفلى في نيل شهواتهم
وتواضع المفعول به للفاعل وتواضع طالب كل حظ لمن يرجو نيل
حظه منه فهذا كله ضمة لا تواضع والله سبحانه يحب التواضع ويفض
الضمة والمهانة وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم واوحى الي ان تواضعوا
حتى لا يفخر احد على احد ولا يبغى احد على احد * والتواضع المعمود
على نوعين * احدهما * تواضع العبد عند امرائه امثالا وعند نبيه اجتنابا فان
النفس لطلب الراحة تملك في امره فيبذل منها نوع اباء وشرارها
من العبودية وتثبت عند نبيه طلبا للظفر بما منع منه فاذا وضع العبد نفسه
لامرائه ونهيه فقد تواضع للعبودية * والنوع الثاني * تواضعه لمظنة
الرب وجلاله وخضوعه لعزته وكبريائه فكما شمخت نفسه ذكر
عظمة الرب تعالى وتفرده بذلك وغضبه الشديد على من نازعه

ذلك فتواضعت اليه نفسه وانكسر لمظمة الله قلبه وتطامن لهيبته واخبت
لسلطانه فهذا غاية التواضع وهو يستلزم الاول من غير عكس والتواضع
حقيقة من رزق الامرين والله المستعان *

❀ فصل ❀

وكذلك القوة في امر الله هي من تعظيمه وتعظيم امره وحقوقه حتى
يقومها الله والملوك في الارض هو من تعظيم نفسه وطلب نفوذها بالرياسة
ونفاذ الكلمة سواء عز امر الله او هان بل اذا عارضه امر الله وحقوقه
مرضاه في طلب علمه لم يلتفت الى ذلك واهدره واماته في تحصيل علمه
وكذلك الحمية لله والحمية للنفس فالاولى يثيرها تعظيم الامر والآخر والثانية
يثيرها تعظيم النفس والغضب لغوات حظوظها فالحمية لله ان يحمي قلبه
له من تعظيم حقوقه وهي حال عبد قد اشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلا
قلبه بذلك النور فاذا غضب فانما يغضب من اجل نور ذلك السلطان
الذي القى على قلبه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب
احمرت وجنتاه وبدابين عينييه عرق يدره الغضب ولم يقم لغضبه شيء
حتى ينتقم لله وروى زيد بن اسلم عن ابيه ان موسى بن عمران صلى الله
عليه وسلم كان اذا غضب اشتعلت فانسوته نارا وهذا بخلاف الحمية
لنفس فانها حرارة تهيج من نفسه لغوات حظوظها او طلبه فان الفتنة في
النفس والفتنة هي الحريق والنفس متلظية بنار الشهوة والغضب فانما هما
حراران يظهران على الاركان حرارة من قبل النفس المطمئنة اثارها

❀ فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض وفي الحمية لله والحمية للنفس ❀

تعظيم حق الله وحرارة من قبل النفس والا مارة اثارها استشعار
فوت الحظ *

فصل

والفرق بين الجود والسرف ان الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه والمسرف
مبذر قد يصادف عطاؤه موضعه وكثيرا لا يصادفه وايضاح ذلك
ان الله سبحانه بحكمته جعل في المال حقوقا وهي نوعان حقوق موظفة
وحقوق ثابته فالحقوق الموظفة كالزكاة والنفقات الواجبة على من تلزمه
نفقته والثانية كحق الضيف ومكافاة المهدى وما وقي به عرضه ونحو ذلك
فالجواد يتوخى بماله اداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه راضية
مؤمنة للخلف في الدنيا والثواب في العقبى فهو يخرج ذلك بسماحة قلب
وسخاوة نفس وانشرح صدره بخلاف المبذر فإنه يبسط يده في ماله بحكم
هواه وشهوته جزا فالاعلى تقدير ولا مراعاة مصلحة وان اتفقت له فالاول
بمنزلة من بذر حبه في الارض تنبت وتوخي يبذره مواضع المغل والانبات
فهذا لا يهدم بذرا ولا سفيها والثاني بمنزلة من بذر حبه في سباح
وغراز من الارض وان اتفق بذره في محل النبات بذر بذرا مترا كما
بعضه على بعض فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل وهذا المكان بذرا
مترا كما بعضه على بعض فذلك يحتاج ان يقلع بعض زرعه ليصلح الباقي ولئلا
تضعف الارض عن تربيته والله سبحانه هو الجواد على الاطلاق بل كل
جود في العالم الملوئ والسفلى بالنسبة الى جوده اقل من قطرة في بحار

فصل في الفرق بين الجود والسرف

الدنيا وهي من جوده ومع هذا فانما ينزل بقدر ما يشاء وجوده لا يناقض حكمته ويضع عطائه مواضعه وان خفي على اكثر الناس ان تلك مواضعه فانما اعلم حيث يضع فضله واي المال اولى به ❖

❖ فصل ❖

والفرق بين المهابة والكبر ان المهابة اثر من آثار امتلاء القلب بظمة الله ومحبه واجلاله فاذا امتلاء القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة والبس رداء الهيبة فاكتسي وجهه الحلاوة والمهابة فاخذ بمجامع القلوب محبة ومهابة فغنت اليه الافئدة وقرت به العيون وآنتت به القلوب فكلامه نور ومدخله نور ومخرجه نور وعمله نور ان سكنت علاه الوفا وان لكم اخذبا لقلوب والاسماع واما الكبر فامر من آثار العجب والبي من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم ترحلت منه العبودية ونزل عليه المقت فنظروا الى الناس شزروا شبه بينهم يتختر ومعاملكم لهم معاملة الاستيثار لا الايثار ولا الانصاف ذاهب بنفسه تها لا يبدأ من لقيه بالسلام وان رد عليه رأى انه قد بالغ في الانعام عليه لا ينطلق لهم وجهه ولا يسمعهم خلقه ولا يرى لاحد عليه حق او يرى حقوقه على الناس ولا يرى فضلهم عليه ويرى فضله عليهم لا يزداد من الله الا بعدا ومن الناس الاصغار او يضاهي ❖

❖ فصل ❖

والفرق بين الصبابة والتكبر ان الصابن لنفسه بمنزلة رجل قد لبس

❖ فصل في الفرق بين المهابة والكبر ❖

❖ فصل في الفرق بين الصبابة والتكبر ❖

ثوباً جديداً نقي البياض ذا ثمن فهو يدخل به على الملوك فمن دونهم
فهو يصونه عن الوحش والغبار والطبوع وأنواع الآثار انتقاماً على بياضه
ونقاؤه فتراه صاحب تعزز وهروب من المواضع التي يخشى منها عليه
التلوث فلا يمسح بالثر ولا طبع ولا لوث يعلو ثوبه وإن أصابه شيء من
ذلك على غرة بادراً على قلعه وإزالته ومحو أثره وهكذا الصائن لقلبه
ودينه تراه يجتنب طبوع الذنوب وإثارها فإن لها في القلب طبوعاً
وأثاراً أعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي البياض ولكن على العيون
غشاة أن تدرك تلك الطبوع فتراه يهرب من مظان التلوث
ويحترس من الخلق ويتباعد من تخالطهم مخافة أن يحصل لقلبه
ما يحصل للثوب الذي يخالط الدباغين والذباحين والطباخين ونحوهم
بخلاف صاحب العلو فإنه وإن شأ به هذا في تحرزه وتجنبه فهو يقصد
أن يعلو رقايعهم ويجعلهم تحت قدمه فهذا اللون وذلك لون*

فصل

والفرق بين الشجاعة والجرأة* أن الشجاعة* من القلب وهي ثباته
واستقراره عند المخاوف وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن فإنه
متى ظن الظفر وساعده الصبر ثبت كما أن الجبن يتولد من سوء الظن
وعدم الصبر فلا يظن الظفر ولا يساعده الصبر وأصل الجبن من سوء الظن
ووسوسة النفس بالسوء وهو ينشأ من الرية فإذا ساء الظن ووسوست
النفس بالسوء انتفخت الرية فزاحمت القلب في مكانه وضيق عليه

حتى از عجزته عن مستقره فاصابه الزلزال والا اضطراب لازعاج
الرية له وتضييقها عليه ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه
احمد وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم شر ما في المرء جبن خالع وشخ هالع *
فسمى الجبن خالعا لانه يخلع القلب عن مكانه لانتفاخ السمرة وهو الرية
كما قال ابو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر انتفخ سمرك فاذا زال القلب
عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الامور
على غير مواضعها * فالشجاعة * حرارة القلب وغضبه وقيامه وانتصابه
وثباته فاذا راته الاعضاء كذ لك اعانته فانها خد م له وجنود كما انه
اذ اولى ولت سائر جنوده * واما الجرأة * فهي اقدام مسييه قلة المبالاة
وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الاقدام يعرضه عن
ملاحظة المعارض فاما عليها واما لها *

❁ فصل ❁

واما الفرق بين الحزم والجبن * فالحازم * هو الذي قد جمع عليه همه
وارادته وعقله ووزن الامور بعضها ببعض فاعد لكل منها قرنه ولفظة
الحزم تدل على القوة والاجماع ومنه حزمة الخطب فالحزم الرأي هو
الذي اجتمعت له شئون رأيه وعرف منها خير الخبيرين وشر الشريرين
فاحجم في موضع الاحجام رأيا وعقلا لاجبنا وضعفا *
العاجز الرأي مضيا على قهرسته * حتى اذا فات امر عاتب القدر

❁ فصل في الفرق بين الحزم والجبن ❁

فصل

واما الفرق بين الاقتصاد والشح ان الاقتصاد خلق محمود يتولد من خلقين عدل وحكمة فبالعدل يعتدل في المنع والبذل وبالحكمة يضع كل واحد منهما موضعه الذي يابى به فيتولد من بينهما الاقتصاد وهو وسط بين طرفين مذمومين كما قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا وقال والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا وما الشح فهو خاوق ذميم يتولد من سوء الظن وضعف النفس ويمده وعد الشيطان حتى يصير هلما والملمع شدة الحرص على الشيء والشره به فيتولد عنه المنع لبذله والجزع لفقده كما قال تعالى ان الانسان خلق هلوغا اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا

فصل

والفرق بين الاحترار وسوء الظن ان المحترز بمنزلة رجل قد خرج بماله ومركوبه مسافرا فهو يحترز بجهد من كل قاطع للطريق وكل مكان يتوقع منه الشر وكذلك يكون مع التاهب والاستعداد واخذ الاسباب التي بها ينجو من المكروه فالمحترز كما تمتلح المتدرع الذي قد تاهب للقاء عدوه واعد له عدته فهمه في تهيئة اسباب النجاة ومخاربة عدوه قد اشتغلت عن سوء الظن به وكما ساء به الظن اخذ في انواع العدة والتاهب واما سوء الظن فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى

فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح

فصل في الفرق بين الاحترار وسوء الظن

يُطْفَحُ عَلَى لِسَانِهِ وَجَوَارِحُهُ فَمَعَهُ ابْدَا فِي الْهَمْزِ وَالْمَزْ وَالطَّمَنِ وَالْعَيْبِ
وَالْبَغْضِ يَبْغِضُهُمْ وَيَبْغِضُونَهُ وَيَلْعَنُهُمْ وَيَلْعَنُونَهُ وَيَحْذَرُهُمْ وَيَحْذَرُونَ
مِنْهُ فَالْأَوَّلُ يَخَالِطُهُمْ وَيَحْتَرِزُ مِنْهُمْ^١ وَالثَّانِي يُنْجِبُهُمْ وَيُلْحَقُهُ إِذَا هُمْ الْأَوَّلُ
دَاخِلٌ فِيهِمْ بِالنَّصِيحَةِ وَالْإِحْسَانِ مَعَ الْإِحْتِرَازِ وَالثَّانِي خَارِجٌ مِنْهُمْ مَعَ الْفَشْ
وَالدَّغْلِ وَالْبَغْضِ *

﴿ فَصْل ﴾

وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْفَرَّاسَةِ وَالظَّنِّ * أَنَّ الظَّنَّ * يَخْطِئُ وَيَصِيبُ وَيَكُونُ مَعَ ظُلْمَةِ
الْقَلْبِ وَنُورِهِ وَطَهَارَتِهِ وَنَجَاسَتِهِ وَلِهَذَا أَمَرَ تَعَالَى بِاجْتِنَابِ كَثِيرٍ مِنْهُ
وَإِخْبَرَانِ بَعْضُهُ أَثَمٌ * وَأَمَّا الْفَرَّاسَةُ * فَأَثَنٌ عَلَى أَهْلِهَا وَمَدْحُهُمْ فِي قَوْلِهِ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْمُتَوَسِّمِينَ * قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُ أَيْ لِلْمُتَفَرِّسِينَ وَقَالَ
تَعَالَى يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسَيَأْتِيهِمْ * وَقَالَ تَعَالَى
وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسَيَأْتِيهِمْ * وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ * فَالْفَرَّاسَةُ
الْمُصَادِقَةُ لِلْقَلْبِ قَدْ تَطَهَّرَتْ وَتَصَفَّى وَتَنَزَّهَتْ مِنَ الْإِدْنِ وَالْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ
فَهُوَ يُنْظَرُ بِنُورِ اللَّهِ الَّذِي جَعَلَهُ فِي قَلْبِهِ وَفِي التَّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ مِنْ
حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا فَرَّاسَةَ الْمُؤْمِنِ
فَإِنَّهُ يُنْظَرُ بِنُورِ اللَّهِ * وَهَذِهِ الْفَرَّاسَةُ نَشَأَتْ لَهُ مِنْ قُرْبِهِ مِنَ اللَّهِ فَإِنَّ الْقَلْبَ
إِذَا قَرَّبَ مِنَ اللَّهِ انْقَطَعَتْ عَنْهُ مَعَارِضُ السُّوءِ الْمَانِعَةُ مِنْ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ
وَأَدْرَاكَهُ وَكَانَ تَلْقِيهِ مِنْ مَشْكُوتَةٍ قَرِيبَةٍ مِنَ اللَّهِ بِحَسَبِ قُرْبِهِ مِنْهُ وَأَضَاءُ لَهُ
النُّورُ بِقَدْرِ قُرْبِهِ فَرَأَى فِي ذَلِكَ النُّورِ مَا لَمْ يَرَهُ الْبَعِيدُ وَالْمَحْجُوبُ

﴿ فَصْل فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الْفَرَّاسَةِ وَالظَّنِّ ﴾

كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فيما يروى عن ربه عز وجل انه قال ما تقرب الي عبدى بمثل ما افترضت
 عليه ولا يزال عبدى يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كتبت
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
 ورجله التي يمشى بها فبي يسمع وبني يبصر وبني يبطش وبني يمشي * فاخبر
 سبحانه ان تقرب عبده منه يفيد محبته له فاذا احبه قرب من سمعه
 وبصره ويده ورجله فسمع به وابصر به وبطش به ومشى به فصار
 قلبه كالمرآة الصافية تبد وفيها صور الحقائق على ما هي عليه فلا تكاد
 تخطى له فراسة فان العبد اذا ابصر بالله ابصر الامر على ما هو عليه فاذا
 سمع بالله سمعه على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب
 قذف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بتقوش الاباطيل
 والخيالات والوساوس التي تمنعه من حصول صور الحقائق فيه واذا
 غلب على القلب النور فاض على الاركان وبادر من القلب الى العين
 فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور وقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يرى اصحابه في الصلوة وهم خلفه كما يراهم امامه وراى
 بيت المقدس عيانا وهو بمكة وراى قصور الشام وابواب صنعاء
 ومدائن كسرى وهو بالمدينة يخفر الخندق وراى امرأه بموتة وقد اصابوا
 وهو بالمدينة وراى النجاشي بالحشة لما مات وهو بالمدينة فخرج الى
 المصلى فصلى عليه * وراى عمر سارية بنهاوند من ارض فارس

هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه ياسارية الجبل *
 ودخل عليه نفر من مذحج فيهم الاشترا النخعي فصعد فيه البصر وصوبه
 وقال ايهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله قاله الله اني
 لا ارى للمسلمين منه بوما عصيبا * ودخل عمرو بن عبيد على الحسن فقال
 هذا سيد الفتيان ان لم يحدث * وقيل ان الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا
 في المسجد الحرام فدخل رجل فقال محمد انقرس انه نجار فقال الشافعي
 انقرس انه حداد فساء لاه فقال كنت حداد او انا اليوم انجر * ودخل
 ابو الحسن ابو سنجي والحسن الحداد على ابي القاسم المناوي يعودانه
 فاشترى ابي طريقهما بنصف درهم تفاحا نسية فلما دخل عليه قال ما هذه
 الظلمة فخر جا وقال ما علمنا لعل هذا من قبل ثمن التفاح فاعطيا الثمن ثم
 عادا اليه ووقع بصره عليهما فقال يمكن الانسان ان يخرج من الظلمة بهذه
 السرعة اخبراني عن شأنكما فاخبراه بالقصة فقال نعم كان كل واحد منكما
 يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل مسطح منكفي التقاضي * وكان
 بين ابي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل نوبته فكان يوم ما واقفا على
 راس ابي عثمان الحيري فنفكر في شأنها فرفع ابو عثمان اليه رأسه وقال
 الاستحي * وكان شاه الكرما في جيد الفراسة لا تخطئ فراسته وكان يقول
 من غرض بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه
 بدوام المراقبة وظاهره بالباع السنة وتعود اكل الحلال لم تخط فراسته *
 وكان شاب يصوب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال ايش

هذا الذي ذكر لي عنك فقال له اعتقد شيئا فقال له الجنيد اعتقدت
 وقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا فقال فاعتقد ثانيا
 قال اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا قال فاعتقد
 ثالثا قال اعتقدت قال الشاب هو كذا وكذا قال لا فقال الشاب
 هذا عجب وانت صدوق وانا اعرف قلبي فقال الجنيد صدقت في
 الاولى والثانية والثالثة لكن اردت ان امتحنك هل ينير قلبك * وقال
 ابو سعيد الخزاز دخلت المسجد الحرام فدخل فقبر عليه خرقتان بسأل
 شيئا فقلت في نفسي مثل هذا اكل على الناس فنظر الي وقال اعلمو ان الله
 يعلم ما في انفسكم فاحذروه قال فاستغفرت في سرى فناداني وقال وهو
 الذي يقبل التوبة عن عباده * وقال ابراهيم الخواص كنت في الجامع
 فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحزمة فقلت لاصحابنا يقع
 لي انه يهودي فكلمهم كره ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم
 فقال ايش قال الشيخ في فاحتشموه فالح عليهم فقالوا قال انك يهودي
 جاء فاكب على يدي فاسلم فقلت ما السبب فقال نجد في كتابنا ان
 الصديق لا تخطى فراسته فقلت احسن المسلمين فتاملتهم فقلت ان كان
 فيهم صديق ففي هذه الطائفة فلبست عليكم فلما اطلع هذا الشيخ
 علي وتفرسني علمت انه صديق * وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل
 من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال له عثمان
 بدخا على احدكم ان الذي انا ظاهرا عنه فقلت له بعدد سم الله

صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة * فهذا
شان الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب فيخطر له الشيء فيكون كما خطر
له وينفذ الى العين فترى ما لا يراه غيرها *

فصل

والفرق بين النصيحة والغيبة ان النصيحة يكون القصد فيها تحذير المسلم
من مبتدع او فنان او غاش او مفسد فتذكر ما فيه اذا استشارك في صحبته
ومعاملته والتعلق به كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس
وقد استشارته في نكاح معاوية وابي جهم فقال اما معاوية فصملوك
واما ابوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه * وقال عن بعض اصحابه لمن سافر
معه اذا هبطت بلاد قومهم فاحذرهم * فاذا وقعت الغيبة على وجه
النصيحة لله ورسوله وعباده المسلمين فهي قرينة الى الله من جملة الحسنات
واذا وقعت على وجه ذم اخيك وتمزيق عرضه والتفكك بلحمه والفض منه
لتضع منزلته من قلوب الناس فهي الداء العضال ونار الحسنات التي
تاكلها كما تاكل النار الحطب *

فصل

والفرق بين الهدية والرشوة وان اشتبهتا في الصورة القصد فان الراشي
قصد به بالرشوة التوصل الى ابطال حق او تحقيق باطل فهذا الراشي
الملعون على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رشالدفع الظلم
عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة * واما المهدى * فقصد به

استجلاب المودة والمعرفة والاحسان فان قصد المكافاة فهو معاوض
وان قصد الربح فهو مستكثر *

❀ فصل ❀

والفرق بين الصبر والقسوة * ان الصبر * خلق كسبي يتفانى به العبد
وهو حبس النفس عن الجزع والهلع والشكى فيحبس النفس عن
التسخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينبغي فعله وهو ثبات
القلب على الاحكام القدريّة والشرعية * واما القسوة * فيحبس في القلب
بمنعه من الانفعال وغاظة تمنعه من التأثر بالتوازل فلا يتأثر لغلظته
وقساوته لا يصبره واحتماله وتحقيق هذا ان القلوب ثلاثة * قلب قاس *
غلظ بمنزلة اليد اليابسة * وقلب مائع * رقيق جدا فالاول لا ينفعل بمنزلة
الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص واصح القلوب * القلب الرقيق *
الصافي الصاب فهو يرى الحق من الباطل بصفائه ويقبله ويؤثره
برقته ويحفظه ويحارب عدوه بصلايته وفي اثر القلوب آية الله
في ارضه فاحبها اليه ارقها واصليها واصفاها * وهذا القلب الزجاجي
فان الزجاجه جمعت الاوصاف الثلاثة وابتض القلوب الى الله
القلب القاسي قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله * وقال ثم
قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او اشد قسوة * وقال ليعمل
ما باقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم * فذكر
القلبين المنحرفين عن الاعتدال هذا بمرضه وهذا بقسوته وجعل القاء

الشیطان فتنة لاصحاب هذين القلوب ورحمة لاصحاب القلب الثالث وهو القلب الصافي الذي ميز بين الغاء الشيطان والقاء الملك بصفاته وقبل الحق باخباته ورقته وحارب القوس المبطله بصلابته وقوته فقال تعالى عقيب ذلك وليعلم الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتحت له قلوبهم وان الله هادي الذين امنوا الى صراط مستقيم.

❀ فصل ❀

والفرق بين العفو والذل ❀ ان العفو اسقاط حقك جودا وكرما واحسانا مع قدرتك على الانتقام فتوتر الترك رغبة في الاحسان ومكارم الاخلاق بخلاف الذل فان صاحبه يترك الانتقام عمزا وخوفا ومهانة نفس فهذا مذموم غير محمود ولعل المنتقم بالحق احسن حالا منه قال تعالى والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون ❀ فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضيه منهاد لك حتى اذا قدر واعلى من بغي عليهم وتمكنوا من استيفاء ما لهم عليه نديهم الى الخلق الشريف من العفو والصفح فقال وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين ❀ فذكر المقامات الثلاثة العدل وابعاه والفضل وندب اليه والظلم وحرمه ❀ فان قيل ❀ فكيف مدحهم على الانتصار والعفو هما متنافيان ❀ قيل ❀ لم يمدحهم على الاستيفاء والانتقام وانما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة على استيفاء حقهم فلما قدر واندبهم الى العفو قال بمضى السلف

❀ فصل ❀
في الفرق بين العفو والذل ❀

في هذه الآية كانوا يكرهون ان يستذلوا فاذا قدر واعفوا فمدحهم
 على عفوهم بعد قدرة لا على عفوهم لوعجزهم ومهانة وهذا هو الكمال الذي
 الذي مدح سبحانه به نفسه في قوله وكان الله عفوا قد يراهم والله
 غفور رحيم وفي اثر معروف حملة العرش اربعة اثنان يقولان سبحانك
 اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك واثنان يقولان
 سبحانك اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك ولهذا
 قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر
 لهم فانك انت العزيز الحكيم اي ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي
 كمال القدرة وحكمة وهي كمال العلم فغفرت بعد ان علمت ما عملوا
 واحاطت بهم قدرتك اذ المخلوق قد يغفر بعجزه عن الانتقام وجهله
 بحقيقة ما صدر من المسي والعفوم المخلوق ظاهره ضيم وذل وباطنه
 عز ومهابة والانتقام ظاهره عز وباطنه ذل فمازاد الله بعفو الاعزاولا
 انقم احد لنفسه الا ذل ولولم يكن الالبفوات عز العفو ولهذا ما انتقم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط ونامل قوله سبحانه هم ينتصرون
 كيف يفهم منه ان فيهم من القوة ما يكونون هم بها المنتصرين لانفسهم
 لان غيرهم هو الذي ينصرهم ولما كان الانتصار لا تقف النفوس فيه
 على حد العدل غالبا بل لا بد من المجاوزة شرع فيه سبحانه المماثلة
 والمساواة وحرمة الزيادة ونسب الى العفو والمقصود ان العفوم
 اخلاق النفس المطمئنة والذل من اخلاق الامارة ونكتة المسئلة ان

الانتقام شئ والانتصار شئ فالانتصار ان ينتصر لحق الله ومن اجله ولا يقوى على ذلك الا من تخلص من ذل حظه ورق هواه فانه حينئذ ينال حظا من العز الذي قسم الله للمؤمنين فاذا بنى عليه انتصر من الباغي من اجل عزائه الذي اعزه به غيره على ذلك العز ان يستصام ويقهر وحمية للعبد المنسوب الى العزيز الحميد ان يستذل فهو يقول للباغي عليه انا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب ان يذله احد واذا كانت نفسه الامارة قائمة على اصولها لم تحت بعد طلبه الانتقام والانتصار لحظها وظفرها بالباغي تشفيا فيه واذا لالاه واما النفس المطمئنة التي خرجت من ذل حظها ورق هواها الى عز توحيدها وانايتها الى ربها فاذا نالها البقي قامت بالانتصار حمية ونصرة للعز الذي اعزها الله به وناله منه وهو في الحقيقة حمية لربها ومولاها وقد ضرب لذلك مثل بعدين من عبيد الغلة حرائين ضرب احدهما صاحبه فمعا المضروب عن الضارب نصحا منه لسيد ه وشفقة على الضارب ان يعاقبه السيد فلم يجشم سيده خلفه عقوبته وافساده بالضرب فشكر العاقى على عفوه ووقع منه بموقع وعبد اخر قد اقامه بين يديه وجمله والبسه ثيابا يقف بها بين يديه فعمد بعض سوامس الدواب واضرا بهم ولطخ تلك الثياب بالمذرة او مزقها فلو عفاه عن من فعل به ذلك لم يوافق عفوه راى سيده ولا محبه وكان الانتصار احب اليه ووافق لمرضاته كانه يقول انما فعل هذا بك جرأة علي واستغفانا بسلطاني فاذا امكنه من عقوبته فاذه وقهره

ولم يبق الا ان يبطش به فذل وانكسر قلبه فان سيده يجب منه ان لا يعاقبه
لحظه وان ياخذ منه حق السبيد فيكون انتصاره حينئذ لمحض حق
سيده لا لنفسه كما روي عن علي انه مر برجل فاستنمات به وقال هذا
منعني حتى ولم يعطني اياه فقال اعطه حقه فلما جاوز هالج الظالم ولطم
صاحب الحق فاستنمات بعلي فرجع وقال اناك الغوث فقال له استقدمه
فقال قد عفوت يا امير المؤمنين فضر به علي تسع درر وقال قد عفا
عنك من لطمته وهذا حق السلطان * فعاقبه علي لما اجتراه على سلطان الله
ولم يدعه ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء الى ابي بكر فقال احملني
فوالله لانا فرس منك ومن ابنك وعنده المغيرة بن شعبه فحسر عن
ذراعه وصك بها انف الرجل فقال الدم فجاء فومه الى ابي بكر رضي الله
عنه فقالوا اقدنا من المغيرة فقال انا اقيدكم من وزعة الله لا اقيدكم منه *
فراى ابو بكر ان ذلك انتصارا من المغيرة وحمية لله وللعرز الذي اعز به
خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتمكن بذلك العز من
حسن خلافته واقامة دينه فترك قوده لا جترائه على عزائه
وسلطانه الذي اعز به رسول له ودينه وخليفته فهذ لون والضرب
حمية للنفس الامارة لون *

فصل

والفرق بين سلامة القلب والبله والتفعل * ان سلامة القلب * تكون من
عدم ارادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من ارادته وقصده لا من معرفته

والعلم به وهذا بخلاف البله والغفلة فانها جهل وقلة معرفة وهذا لا يحمد
اذهو نقص وانما يحمد الناس من هو كذلك لسلامتهم منه والكمال ان يكون
القلب عارفا بتفاصيل الشر سليمان ارادته قال عمر بن الخطاب رضى الله
عنه لست بخب ولا يغدعنى الحب * وكان عمر اعقل من ان يغدع واورع
من ان يغدع وقال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب
سليم * فهذا هو السليم من الافات التي تعترى القلوب المريضة من
مرض الشبهة التي توجب اتباع الظن ومرض الشهوة التي توجب
اتباع ما تهوى الانفس فالقلب السليم الذي سلم من هذا وهذا *

﴿ فصل ﴾

والفرق بين الثقة والغرة * ان الثقة * سكن يستند الى ادلة وامارات يسكن
القلب اليها فكما قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا سيما
على كثرة التجارب وصدق الفراسة واللفظة كانها والله اعلم من الوثائق
وهو الرباط فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكل عليه وحسن ظن
به فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد اليه والاعتماد عليه فهو في
وثاقه بقلبه وروحه وبدنه فاذا سار القلب الى الله وانقطع اليه تقيد
بحبه وصار في وثاق العبودية فلم يبق له مفزع في النوائب ولا ملجأ غيره
ويصبر عذته في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله ومستعانه
في حوائجه وضروراته * واما الغرة فهي حال المفتر الذي غرته نفسه
وشيطانه وهواه وامله الخائب الكاذب يربيه حتى اتبم نفسه هواها

﴿ فصل في الفرق بين الثقة والغرة ﴾

وتمنى على الله الاماني والغرور ثقتك بمن لا يوثق به وسكونك الى من
لا يسكن اليه ورجاؤك النفع من المحل الذي لا ياتي بخير كحال المغتر
بالسراب قال تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن
ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئا وجد الله عنده فوفاه حسابه والله
سريع الحساب * وقال تعالى في وصف المغترين قل هل ننبئكم بالاخسرين
اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا *
وهو لاه اذا انكشف الغطاء وثبتت حقائق الامور علموا انهم لم يكونوا
على شيء وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وفي اثر معروف اذا رايت الله
سجانه يزيدك من نعمه وانت مقيم على معصيته فاحذره فانما هو استدراج
يستدرجك به وشاهد هذا في القران في قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به
فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة
فاذا هم مبلسون * وهذا من اعظم الغرة ان تراه يتابع عليك نعمه وانت
مقيم على مايكره فالشيطان موكل بالغرور وطبع النفس الامارة الاغترار
فاذا اجتمع الراي والبغي والراي المحتاج والشيطان الغرور والنفس
المغترية لم يقع هناك خلاف فالشياطين غرروا المغترين بالله واطمعوهم
مع اقامتهم على ما بسخط الله ويفضبه في عفوه وتجاوزة وحد ثوهم
بالنوبة لتسكن قلوبهم ثم افعوهم بالتسويق حتى همم الاجل فاخذوا
على اسوء احوالهم وقال تعالى وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وعرمكم
بالله الغرور * وقال تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة

ولا يفرنكم بالله الغرور * واعظم الناس غرورا بربه من اذ امسه الله برحمته
منه وفضل قال هذا الى ابي انا اهله وجد بربه ومستحق له ثم قال وما اظن
الساعة قائمة فظن انه اهل لما اولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره
فقال ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى يعنى الجنة والكرامة فهكذا
تكون الغرة بالله فالمتبر بالشيطان مغترب بوعوده وامانيه وقد ساعده
اغتراره بدنياه ونفسه فلا يزال كاذك حتى يتردى في ابار الهلاك *

فصل

والفرق بين الرجاء والتمنى * ان الرجاء يكون مع بذل الجهد واستفراغ
الطاقة في الاتيان باسباب الظفر والفوز والتمنى حديث النفس بمحصول
ذلك مم تعطيل الاسباب الموصلة اليه قال تعالى ان الذين امنوا
والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله *
فطوى سبحانه بساط الرجاء الا عن هؤلاء وقال المترون ان الذين
ضيعوا او امره وارتكبوا نواهيهم واتبعوا ما استخطه ونجسوا ما يرضيه
اولئك يرجون رحمة وليس هذا ابدع من غرور النفس والشيطان
لهم فالرجاء لمبد قد امتلأ قلبه من الايمان بالله واليوم الاخر فمثل بين
عينيه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته فامتد القلب ما تلا الى ذلك
شو قال به وحرصا عليه فهو شبيهه بالماد عنقه الى مطلوب قد صار نصب
عينيه وعلامة الرجاء الصحيح ان الراجي يخاف فوت الجنة وذهاب
حظه منها بترك ما يخاف ان يحول بينه وبين دخولها فمثلته مثل رجل

فصل في الفرق بين الرجاء والتمنى

خطب امرأة كريمة في منصب وشرف الى اهلها فلما آن وقت العقد
 واجتماع الاشراف والاكابر وافي الرجل الى الحضور اعلم عشية ذلك
 اليوم ليتأهب للحضور فتراه المرأة واكابر الناس فاخذ في التأهب والتزين
 والتجمل فاخذ من فضول شعره وتنظف ونظيب ولبس اجمل ثيابه
 واتي الى تلك الدار متقيا في طريقه كل وسخ وذنس واثري يصيبه اشد
 تقوى حتى الفبار والدخان وما هو دون ذلك فلما وصل الى الباب رحب
 به ربه او مكن له في صدر الدار على الفرش والوسائد ورمقته العيون
 وقصد بالكرامة من كل ناحية فلوانه ذهب بعد اخذ هذه الزينة فجلس
 في المزابل وتمرغ عليها وتمكك بها وتلطح في بدنه وثيابه بما عليها من
 عذرة وقذر ودخل ذلك في شعره وبشره وثيابه فجاء على تلك
 الحال الى تلك الدار وقصد دخولها لوعده الذي سبق له فقام اليه
 البواب بالضرب والطرد والصياح عليه والابعاد له من بابها وطريقها
 فراجع متحيرا خاسئا فالاول حال الراجي وهذا حال المتعني وان شئت
 مثلت حال الرجلين بملك هو من غير الناس واعظمهم امانة واحسنهم
 معاملة لا يضيع لديه حق احد وهو يعامل الناس من وراء ستل لا يراه
 احد وبضائعه وامواله وتجاراته وعبيده واماءه ظاهر بارز
 في داره للمعاملين فدخل عليه رجلان فكان احدهما يعامله بالصدق
 والامانة والنصيحة لم يجرب عليه غشا ولا خيانة ولا مكر اقباعه بضائعه
 كلها واعتمد مع ممالكه وجواريه ما يجب ان يعتمد معهم فكان اذا

دخل اليه بوضاعة تخير له احسن البضائع واحبها اليه وان صمنها بده
بذل جهده في تحسينها وتميقها وجعل ما خفي منها احسن مما ظهر ويسلم
المؤنة من امره ان يسلمها منه وامثل ما امره به السفير بينه وبينه في
مقدار ما يعمل صفته وهيته وشكله ورقه وسائر شؤنه وكان الاخر اذا
دخل دخل باخس بضاعه يجدها لم يخلصها من الفش ولا نصم فيها
ولا اعتمد في امرها ما قاله المترجم عن الملك والسفير بينه وبين الصناع
والتجار بل كان يعملها على ما يهواه هو ومع ذلك فكان يغون الملك في
داره از هو غائب عن عينه فلا يلوح له طعم الاخانه ولا حرمة للملك
الا مدبصره اليها وحرص على افسادها ولا شيئاً يستعظم الملك الا ارتكبه
اذا قدر عليه فمضيا على ذلك مدة ثم قيل ان الملك يبرز اليوم لمعامله
حتى يحاسبهم ويعطيهم حقوقهم فوقف الرجال بين يديه فعامل
كل واحد منها بما يستحقه فتأمل هذين المثليين فان الواقع مطابق لهما
فالراجي على الحقيقة لما صارت اللجنة نصب عينيه ورجاؤه وامله امتد اليها
قلبه وسعى لها سعيها فان الرجاء هو امتداد القلب وميله وحقق رجاءه
كمال التاهب وخوف القوت والاخذ بالحذر واصله من التخلي ورجاء
البر ناحيته وار جاء السماء نواحيها وامتداد القلب الى المحبوب منقطعا
عن ما يقطعه عنه هو تنحي عن النفس الامارة واسبابها وما تدعو اليه وهذا
الامتداد والميل والخوف من شان النفس المطمئنة فان القلب اذا
انفتحت بصيرته فرأى الآخرة وما اعد الله فيها لاهل طاعته واهل

مقصيته خاف وخف مرتحلا الى الله والدار الآخرة وكان قبل ذلك مطهشا الى النفس والنفس الى الشهوات والله نيا فلما انكشف عنه غطاء النفس خف وارتحل عن جوارها طاربا جوار العزيز الرحيم في جنات النعيم ومن ههنا صار كل خائف راجيا وكل راج خائفا فاطلق اسم احدهما على الآخر فان الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف هذا الراجي قد نحي قلبه عن مجاورة النفس والشيطان مرتحلا الى الله قدرفع له من الجنة علم فشم الربوه واما ما ذا اليه قلبه كله وهذا الخائف فار من جوارها ملتجئ الى الله من حبسه في سجنها في الدنيا فيجس معها بعد الموت ويوم القيامة فان المرأ مع قرينه في الدنيا والآخرة فلما سمع الوعيد ارتحل من مجاورة جارا السوء في الدارين فاعطى اسم الخائف ولما سمع الوعد امتد واستطال شوقا اليه وفرحا بالظفر به فاعطى اسم الراجي وحالاه متلازمان لا ينفك عنهما فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما ان كل خائف راج امنه مما يخاف فلذلك تداول الاسمان عليه قال تعالى ما لكم لا ترجون الله وقاراه قالوا في تفسيرها لا تخافون الله عظيمة وقد تقدم ان الله سبحانه طوى الرجاء الاعن الذين امنوا وهاجروا وجاهدوا وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بانه ذو شجب واعمال ظاهرة وباطنة وفسر الهجرة بانها هجر ما نهى الله عنه والجهاد بانه جهاد النفس في ذات الله فقال المهاجر من هجر ما نهى الله عنه والمجاهد من جاهد نفسه في ذات الله والمقصود ان الله سبحانه جعل اهل الرجاء

من آمن وهاجر وجاهد وأخرج من سواهم من هذه الامم * واما
الاماني * فانها رؤس اموال المفاليس أخرجوها في قالب الرجاء وتلك
امانيهم وهي تصد من قلب تزاخت عليه وساوس النفس فاظلم من
دخانها فهو يستعمل قلبه في شهواتها وكما فعل ذلك منته حسن العاقبة
والنجاة واحالته على الغفوة والمغفرة والفضل وان الكريم لا يستوفي
حقه ولا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة ويسمى ذلك رجاء وانما
هو وسواس واماني باطلة تغذف بها النفس الى القلب الجاهل فيستريح
اليها قال تعالى ليس بامانيكم ولا اماني اهل الكتاب من يعمل
سوء يجزيه ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا * فاذا ترك العبد
ولاية الحق ونصرته ترك الله ولايته ونصرته ولم يجد له من دون الله
وليا ولا نصيرا واذ ترك ولايته ونصرته تولته نفسه والشيطان
فصار او ليين له ووكل الى نفسه فصارت نصارته لها بدلا من نصرة الله
ورسوله فاستبدل بولاية الله ولاية نفسه وشيطانه ونصرته نصرة نفسه
وهو اذ لم يدع للرجاء موضعا فاذا قالت لك النفس اناني مقام الرجاء
فطالبها بالبرهان وقل هذه امنية فها توابرهانكم ان كنتم صادقين فالكيس
يعمل اعمال البر على الطمع والرجاء واللاحق العاجز يطمع اعمال البر
ويتكل على الاماني التي يسميها رجاء والله الموفق *

فصل

والفرق بين التحدث بنعم الله والفرق بها ان المتحدث بالنعمة مخبر عن صفات

فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والفرق بها

ولها ومحض جوده واحسانه فهو مثن عليه باظهارها والتحدث بها
شاكر له ناشر لجميع ما اولاه مقصوده بذلك اظهار صفات الله ومدحه
والثناء وبعث النفس على الطلب منه دون غيره وعلى محبته ورجائه
فيكون راغبا الى الله باظهار نعمه ونشرها والتحدث بها واما الفخر فبالنعم
فهو ان يستطيل بها على الناس ويريهم انه اعز منهم واكبر في ركب
اعناقهم ويستعبد قلوبهم ويسميها اليه بالتعظيم والخدمة قال النعمان
ابن بشير ان للشيطان مصالى ونحو خاوان من مصاليه ونحو خه البطش
بنعم الله والكبر على عباد الله والفخر بعبودية الله والهون في غير ذات الله

❁ فصل ❁

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر فان الفرح بالله ومعرفته
ومحبته وكلامه من القاب قال تعالى والذين آتيناكم الكتاب يفرحون
بما انزل اليك فاذ كان اهل الكتاب يفرحون بالوحى فاولياء الله واتباع
رسوله احق بالفرح به وقال تعالى واذا ما انزلت سورة فمنهم من
يقول ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يشعرون
وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون
قال ابو سعيد الخدرى فضل الله القران ورحمته ان جعلكم من اهله
وقال هلال بن يساف فضل الله ورحمته الاسلام الذى هداكم اليه
والقران الذى علمكم هو خير من الذهب والفضة الذى تجمعون
وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور المفسرين فضل الله

❁ فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس ❁

الاسلام ورحمته القرآن فهذا فرح القلب وهو من الايمان ويشاب
 عليه المبدفان فرحه به يدل على رضاه به بل هو فوق الرضاء فالفرح
 بذ لك على قدر محبته فان الفرح انما يكون بالظفر بالمحبوب وعلى قدر
 محبته يفرح بمحصوله له فالفرح بالله واسمائه وصفائه ورسوله ومسته
 وكلامه محض الايمان وصفوة وليه وله عبودية عجيبة والثرى القلب
 لا يبرعنه فابتهاج القلب وسروره وفرحه بالله واسمائه وصفائه وكلامه
 ورسوله ولقائه افضل ما يعطاه بل هو اجل عطاياء والفرح في الاخرة
 بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبته في الدنيا فالفرح بالوصول الى
 المحبوب يكون على حسب قوة المحبة وضعفها فهذا شان فرح القلب وله
 فرح اخر وهو فرحه بامان الله به عليه من معاملته والاخلاص له
 والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به وكلما تمكن في ذلك قوي فرحه
 وابتهاجه وله فرحة اخرى عظيمة الوقع عجيبة الشان وهى الفرحة
 التى تحصل له بالتوبة فان لها فرحة عجيبة لانسبة لفرحة المعصية اليها
 البتة فلو علم العاصى ان لذة التوبة وفرحتها تزيد على لذة المعصية
 وفرحتها اضعا فامضاعفة لبادر اليها اعظم من مبادرته الى لذة المعصية
 وسر هذا الفرح انما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده اشد
 فرح يقدره ولقد ضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم مثالا ليس في
 انواع الفرح في الدنيا اعظم منه وهو فرح رجل قد خرج براحلته
 التى عليها طعامه وشرابه في سفر ففقد هافي ارض دوية مهلكة فاجتهد

في طلبها فلم يجد ما تيسر منها فجلس ينتظر الموت حتى اذا طلع البدر رأى
في ضوءه راحلته وقد تعلق زمامها بالشجرة فقال من شدة فرحه اللهم
انت عبدى واثار بك اخطأ من شدة الفرح فانه افرح بتوبة عبدك من
هذا راحلته * فلا ينكر ان يحمل للتائب نصيب وافر من الفرح بالتوبة
ولكن ههنا امر يجب التنبيه عليه وهو انه لا يصل الى ذلك الا بعد
ترحات ومضض ومحن لا تثبت لها الجبال فان صبرها لظفر بلذة الفرح
ان ضعف عن حملها ولم يصبر لها لم يظفر بشئ وآخرامره فوات ما آثره من
فرحة المعصية ولذتها فيفوتها الامران ويحصل على ضد اللذة من الالم
المركب من وجود الموزى وفوت المحبوب فالحكم لله العلي الكبير *

فصل *

وههنا فرحة اعظم من هذا كله وهي فرحته عند مفارقاته الدنيا الى الله
اذا ارسل اليه الملائكة فبشروه بلاقائه وقال له ملك الموت اخرجي
ايتهن الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب ابشرى بروح وريحان ورب
غير غضبان اخرجي راضية مرضيا عنك يا ايتهن النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فاذهلي في عبادى وادخلي جنتي * فلولم يكن
بين بدي التائب الا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يامر بايثارها
فكيف ومن بعدها انواع من الفرح منها صلوة الملائكة الذين بين
السما والارض على روحه ومنها فتح ابواب السماء لها وصلوة ملائكة
السما عليها وتشجيع مقربها لها الى السماء الثانية فتفتح ويصلى عليها اهلها

ويشيعهما مقربوه - اهكذا الى السماء السابعة فكيف يقدر فرحها وقد
استودن لها على ربها وولها وحببها فوقفت بين يديها واذن لها بالسجود
فسجدت ثم سمعته سبحانه يقول اكتبوا كتابه في عليين ثم يذهب به
فيرى الجنة ومقعد فيه وما أعد الله ويلقى اصحابه واهله فيستبشرون
به ويفرحون به ويفرح بهم فرح الغائب يقدم على اهله فيجد هم على
احسن حال ويقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر هذا كله قبل الفرح
الاكبر يوم حشر الاجساد يجلسه في ظل العرش وشر به من الخوض
واخذه كتابه بيمينه وثقل ميزانه وبياض وجهه واعطاه النور التام والناس
في الظلمة وقطعه جسرجهم لانه وليق وانتهائه الى باب الجنة وقد ازلت له
في الموقف وتلقى خزنته بالترحيب والسلام والبشارة وقدمه على
منازله وقصوره وازواجه وسراريه وبعد ذلك فرح آخر لا يقدر
قدره ولا يعبر عنه تتلاشى هذه الافراح كلها عنده وانما يكون هذا الادل
السنة المصدتين روية وجه ربهم تبارك وتعالى من فوقهم وسلامه عليهم
وتكليمه اياهم ومعاشرتهم *

ولست هذه الفرحات الا * لذي الترحات في دار الرزايا
فشمروا استطعت الساق واجهد * لملك ان تغوز بذى العطايا
وصم عن لذة حشيت بلا * للذات خلصن من البلايا
ودع امنية ان لم اتلها * لعذب اوئل كانت منايا
ولا تستبط وعد امر رسول * اثى بالحق من رب البرايا

فهذا الوعدا دني من نعيم * مضى بالامس لو وفقت رأيا

❁ فصل ❁

والفرق بين رقة القلب والجزع * ان الجزع * ضعف في النفس وخوف
في القلب يمد به شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالقدر
والافتى علم ان المقدركاثر ولا بد كان الجزع غناء محضاً ومصيبة ثالثة
قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من
قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما آتاكم * فمتى امن العبد بالقدر وعلم ان المصيبة مقدرة في الحاضر
والغائب لم يجزع ولم يفرح ولا ينافي هذارة القلب فانها ناشئة من
صفة الرحمة التي هي كمال والله سبحانه انما يرحم من عباده الرحماء وقد كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ارق الناس قلباً وابعدهم من الجزع
فرقة القلب رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فالجزع حال
قلب مريض بالدنيا قد غشيه دخان النفس الامارة فاخذ بانفاسه
وضيق عليه مسالك الآخرة وصار في سجن الهوى والنفس وهو سجن ضيق
الارجاء * ظلم المسالك فانحصار القلب وضيقه بجزع من ادني ما يصيبه
ولا يحتمله فاذا اشرق فيه نور الايمان واليقين بالوعد وامتلاء من محبة الله
واجلاله رقى وصارت فيه الرافة والرحمة فتراه رجياً رقيق القلب بكل ذي
قربى ومسلم يرحم النملة في جحرها والطير في وكرة فضلاء عن بني جنسه فهذا
اقرب القلوب من الله قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم

❁ فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع ❁

الناس بالعبال والله سبحانه اذا اراد ان يرحم اعبدا سكن في قلبه الرأفة
والرحمة واذا اراد ان يعذب به نزع من قلبه الرحمة والرأفة وابدله بها القلظة
والقسوة وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شقي * وفيه
من لا يرحم لا يرحم * وفيه ارحموا من في الارض يرحمكم من
من في السماء * وفيه اهل الجنة ثلاثة وسيلطان مقسط متصدق ورجل
رحيم رفيق القلب بكل ذي قربي ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال *
والصديق رضى الله عنه انما فضل الامة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة
على الصديقية ولهذا اظهر اثرها في جميع مقاماته حتى في الاسارى يوم بدر
واستقر الامر على ما اشار به وضرب له النبي صلى الله عليه وسلم مثالا بعيسى
وابراهيم والرب سبحانه وتعالى هو الرؤوف الرحيم واقترب الخلق اليه
اعظمهم رأفة ورحمة كما ان ابعدهم منه من اتصف بضد صفاته وهذا باب
لا يلعبه الا الافراد في العالم *

❦ فصل ❦

والفرق بين الموجدة والحقد ان الوجد الاحساس بالمولم والعلم به
وتحرك النفس في رفعه فهو كمال واما الحقد فهو اضمار الشر وتوقفه كل
وقت فمن وجدت عليه فلا يزال القلب اثره وفرق اخر وهو ان الموجدة
لما يتالك منه والحقد لما يتاله متك فالموجدة وجود ما نالك من اذاه والحقد
توقع وجود ما يتاله من المقابلة فالموجدة سريعة الزوال والحقد بطيء
الزوال والحقد يجيء مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس ودخانها

عليه بخلاف الموجدة فانها تكون مع قوته وصلابته وقوة نوره واحساسه *

❁ فصل ❁

والفرق بين المنافسة والحسد ان المنافسة المبادرة الى الكمال الذي تشاهد
من غيرك فننا فسه فيه حتي تلحقه او تجاوزه فهي من شرف النفس
وعلو الهمة وكبر القدر قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون *
واصلها من الشيء النفيس الذي تتعلق به النفوس طلبا ورغبة فينافس
فيه كل من النفسين الاخرى وربما فرحت اذا اشار كتمانها فيه كما كان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتنافسون في الخير ويفرح بعضهم ببعض
باشترائهم فيه بل يحض بعضهم بضائعه مع تنافسهم فيه وهي نوع
من المسابقة وقد قال تعالى فاستبقوا الخيرات * وقال تعالى سابقوا الى مغفرة
من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء * وكان عمر بن الخطاب يسابق ابا بكر
رضي الله عنهما فلم يظفر بسبقه ابداء فلما علم انه قد استولى على الامامة قال والله
لا اسابنك الى شيء ابداء وقال والله ما سابقته الى خير الا وجدته قد سبقني
اليه * والمنافسان كعبد بن يمين يهدي سيدهما يتباريان ويتنافسان في مرضاته
ويتسابقان الى محابه فسيدهما يعجبه ذلك منهما ويحشهما عليه وكل منهما يحب
الاخر ويحرضه على مرضاة سيده والحسد خلق نفس ذميمة وضعية ساقطة
ليس فيها حرص على الخير فله عجزها وممانتها تحسد من يكسب الخير والمحامد
و يفوز بهادونها ويتمنى ان لو فاته كسبها حتى يساويها في العدم كما قال تعالى
وددوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء * وقال تعالى ود كثير من اهل

الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسد من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق * فالحسود عدو النعمة متمن زوالها عن المحسود كما زالت عنه هو والمنافس مسابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من ينافسه فهو ينافس غيره ان يعلو عليه ويجب لحاقه به او مجاوزته له في الفضل والحسود يجب ان يخطا في غيره حتى يساويه في النقصان واكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع بالمنافسة فمن جعل نصب عينيه شخصا من اهل الفضل والسبق فنافسه انتفع به كثيرا فانه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه وهذا لانذمه وقد يطلق اسم الحسد على المنافسة المحمودة كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به انا الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق * فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه وطلبها للتشبه باهل الفضل *

فصل

والفرق بين حب الرياسة وحب الامارة للدعوة الى الله هو الفرق بين تعظيم امر الله والنصح له وتعظيم النفس والسمي في حظها فان الناصح لله الم معظم له المحب له يجب ان يطاع ربه فلا يعصى وان تكون كلمته هي العليا وان يكون الدين كله لله وان يكون العباد ممتثلين او امره معتنين نواهيهم فقد ناصح الله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة الى الله فهو يحب الامامة في الدين بل يسأل ربه ان يجعله اماما يقتدى به

فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة

به المتقون كما اقتدى هو بالمتقين فاذا احب هذا العبد الداعي الى الله ان
 يكون في اعينهم جليلا وفي قلوبهم مهييا واليهم حبيبا وان يكون فيهم
 مطاعا لكي ياتوا به ويقتفوا اثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمد
 عليه لانه داع الى الله يحب ان يطاع ويعبد وهو حذوهم ويجب ما يكون عوننا
 على ذلك موصلا اليه ولهذا ذكر سبحانه عباد الذين اختصهم لنفسه
 واثنى عليهم في تنزيله واحسن جزاءهم يوم لقاءه فذكرهم باحسن اعمالهم
 واوصافهم ثم قال والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا
 قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما فسادوا ان يقرأ عينهم بطاعة ازواجهم
 وذرياتهم له سبحانه وان يسرق قلوبهم باتباع المتقين له على طاعته وعبوديته
 فان الامام والمؤمن معا وان على الطاعة فانما سالوه ما يعاونون به المتقين
 على مرضاته وطاعته وهودعوتهم الى الله بالامامة في الدين التي اساسها الصبر
 واليقين كما قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا
 يوقنون وسوالهم ان يجعلهم ائمة للمتقين هو سوال ان يهديهم ويوفقهم ويمن
 عليهم بالعلوم النافعة والاعمال الصالحة ظاهرا وباطنا التي لانتم الامامة
 الالهية وتامل كيف نسبهم في هذه الايات الى اسمه الرحمن جل جلاله
 ليعلم خلقه ان هذا انما نالوه بفضل رحمته ومحض جوده ومنته وتامل كيف
 جعل جزاءهم في هذه السورة الغرف وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت
 الامامة في الدين من الرتب العالية بل من اعلام رتبة عطاها العبد في الدين
 كان جزاؤه عليها الغرفة العالية في الجنة وهذا بخلاف طلب الرياسة فان

طلابها يسعون في تحصيلها لينالوا بها اغراضهم من العلو في الارض وتعبد
القلوب لهم وميلها اليهم ومساعدتهم لهم على جميع اغراضهم مع كونهم
عالين عليهم قاهرين لهم فترتب على هذا المطلب من المفاصد ما لا يعلمه
الا الله من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والفتنة والحمية للنفس
دون حق الله وتعظيم من حقره الله واحتقار من اكرمه الله ولا تتم الرياسة
الدينية الا بذلك ولا تنال الا به وباضعافه من المفاصد والرؤساء في عمى
عن هذا فاذا كشف الغطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا احشروا
في صور الذر يطأهم اهل الموقف بارجلهم اهانته لهم وتحقير او تصغير كما
حقروا امر الله وحقروا عبادته *

فصل

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من اهم الفروق وكل
احد يحتاج بل مضطر الى الفرق بين هذا وهذا فالحب في الله هو من كمال
الايمان والحب مع الله هو عين الشرك والفرق بينهما ان المحبة في الحب
تابع لمحبة الله فاذا تمكنت محبته من قلب العبد اوجبت تلك المحبة ان يحب
ما يحبه الله فاذا احب ما احبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يجب
رسله وانبياءه وملائكته واوليائه لكونه تعالى يحبهم ويفض من
يفضهم لكونه تعالى يفيضهم وعلامة هذا الحب والبغض في الله انه
لا ينقلب بغضه لبغض الله جبالا جبالا اليه وخدمته له وقضاء حوائجه
ولا ينقلب حبه لحيب الله بغضا اذا وصل اليه من جهته ما يكرهه ويؤلمه

فصل في الفرق بين المحبة في الله والمحبة مع الله

اما خطأ واما عمد امطعم الله فيه اومتيا ولا او مجتهد او باغيا نازعا بائنا
 والد ين كله يدور على اربع قواعد حب و بغض و ترتيب عليهما فعل
 و ترك فمن كان حبه و بغضه و فعله و تركه لله فقد استكمل الايمان بحيث
 اذا احب احب الله و اذا ابغض ابغض الله و اذا فعل فعل الله و اذا ترك ترك الله
 و ما نقص من اضافة هذه الاربعة نقص من ايمانه و دينه بحسبه و هذا
 بخلاف الحب مع الله فهو نوعان اربع يقدح في اصل التوحيد و هو شرك
 و نوع يقدح في كمال الاخلاص و محبة الله ولا يخرج من الاسلام فالاول *
 كمحبة المشركين لا واثانهم و اندادهم قال تعالى و من الناس من يتخذ من
 دون الله اندادا يحبونهم كحب الله * و هؤلاء المشركون يحبون واثانهم
 و اصنامهم و الهتهم مع الله كما يحبون الله فهذه محبة تأله و موالاة يتبعها
 الخوف و الرجاء و العبادة و الدعاء و هذه المحبة هي محض الشرك الذي
 لا يقفروه الله ولا يتم الايمان الابعاد هذه الانداد و شدة بغضها و بغض
 اهلها و معاداتهم و محاربتهم و بذلك ارسل الله جميع رسله و انزل جميع
 كتبه و خلق النار لاهل هذه المحبة الشركية و خالق الجنة لمن حارب
 اهلها و عاداهم فيه و في مرضاته فكل من عبد شيئا من لدن عرشه الى
 قرار ارضه فقد اتخذ من دون الله الها و ليا و اشرك به كائن اذ لك المعبود
 ما كان و لا بد ان يتبرأ منه احوج ما كان اليه * و النوع الثاني * محبة
 ما زينه الله للنفوس من النساء و البنين و الذهب و الفضة و الخيل المسومة
 و الانعام و الحرث فيحبها بمحبة شهوة كمحبة الجائع للطعام و الظان للماء

فهذه المحبة ثلاثة انواع فان احبها الله تو صلاحها اليه واستعانته على مرضاته وطاعته ائيب عليها وكانت من قسم الحب لله تو صلاحها اليه ويلتذ بالتمتع بها وهذا حال اكمل الخلق الذي حجب اليه من الدنيا النساء والطيب وكانت محبته لهما عوناً له على محبة الله وتبليغ رسالته والقيام بامرهم وان احبها لموافقة طبعه وهواه وارادته ولم يؤثرها على ما يحبه الله ويرضاه بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات ولم يعاقب على ذلك ولكن ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه وان كانت هي مقصوده ومراوده وسعيه في تحصيلها والظفر بها وقدمها على ما يحبه الله ويرضاه منه كان ظالماً لنفسه متبعاً لهواه * فالاولى * محبة السابقين * والثانية * محبة المقتصد بين * والثالثة * محبة الظالمين فتأمل هذا الموضع وما فيه من الجمع والفرق فانه معترك النفس الامارة والمطمئنة والمهدي من هداة الله *

فصل

والفرق بين التوكل والعجز ان التوكل عمل القلب وعبوديته اعتماداً على الله وثقة به والتجاء اليه وتقويضه اليه ورضا بما يقضيه له لعلمه بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده اذا افوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها فقد كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم المتوكلين وكان يلبس لامته ودرعه بل ظاهر يوم احد بين درعين واختفى في الغار ثلاثاً فكان متوكلاً في السبب لاعلى السبب * واما العجز فهو تعطيل الامر بين او احدهما فاما ان يعطل السبب بعجز امنه ويزعم

فصل في الفرق بين التوكل والعجز

ان ذلك توكل ولعمري الله انه لعجز وتفریط واما ان يقوم بالسبب ناظرا
اليه معتمد اعليه غافلا عن السبب معرضا عنه وان خطر باله لم يثبت معه
ذلك الخاطر ولم يعلق قلبه به تعلقا تاما بحيث يكون قلبه مع الله وبدنه
مع السبب فهذا التوكله عجز وعجزه توكل وهذا موضع انقسم فيه الناس
طرفين ووسطا * فاحد الطرفين * عطل الاسباب محافظة على التوكل
* والثاني * عطل التوكل محافظة على السبب * والوسط * علم ان حقيقة
التوكل لا يتم الا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب واما من
عطل السبب وزعم انه متوكل فهو منور مخدوع متمن كمن عطل النكاح
والتسرى وتوكل في حصول الولد وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول
الزرع وعطل الاكل والشرب وتوكل في حصول الشبع والرى
فالتوكل نظير الرجاء والعجز نظير التمني حقيقة التوكل ان يتخذ العبد ربه
وكيلا له قد فوض اليه كما يفوض الموكل الى وكيله العالم بكفايته ونهضته
ونصحه وامانه وخبرته وحسن اختياره والرب سبحانه قد امر عبده
بالاحتيال وتوكل له ان يستخرج له من حيلته ما يصلحه فامر به ان يحرث
ويبذر ويسعى ويطلب رزقه في ضمان ذلك كما قدره سبحانه ودبره
واقضته حكمته وامره ان لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له وخوفه
منه وثقته به وتوكله عليه واخبره انه سبحانه المولى بالوكالة الوفي بالكفالة
فاله اجزم من رمى هذا كله وراء ظهره وقعد كسلان طالبا للراحة موثرا
للدعة بقول الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه اجله وسيايئني ما قدر لي على

محمدي وإن اتال ما لم يقدر لي مع قوتي ولو اتى هربت من رزقي كما هرب
 من الموت للمعنى فيقال له نعم هذا كله حق وقد علمت أن الرزق مقدر
 فما يدريك كيف قدر لك بسعيتك أم بسعي غيرك وإذا كان بسعيتك فبأي
 سبب ومن أي وجه وإذا خفي عليك هذا كله فمن أين علمت أنه بقدر لك
 أليانه عفو بلا سعي ولا كد فكلم من شيء سعى فيه فقد راغب لك وكم من
 شيء سعى فيه غيرك فقد رلك رزقا فإذا رأيت هذا عيانا فكيف علمت
 أن رزقك كله بسعي غيرك وإيضاف هذا الذي أوردته عليك النفس
 يجب عليك طرده في جميع الأسباب مع مسبباتها حتى في أسباب دخول
 الجنة والنجاة من النار فهل يعطها اعتمادا على التوكل أم يقوم بها مع
 التوكل إلى أن تخلوا لارض من متوكل صبر نفسه الله وملا قلبه
 من الثقة به وزجائه وحسن الظن به فضاق قلبه مع ذلك عن مباشرة
 بعض الأسباب فسكن قلبه إلى الله وأطمان إليه ووثق به وكانت هذا
 من أقوى أسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب وإنما رغب
 عن سبب إلى سبب أقوى منه فكان توكله أوثق الأسباب عنده فكان
 اشتغال قلبه بالله وسكونه إليه وتضرعه إليه أحب إليه من اشتغال بسبب
 ينعمه من ذلك أو من كماله فلم يسمع قلبه للأمور من فاعرض عن أخذها
 إلى الآخر ولا ريب أن هذا أكمل حالا من امتلاك قلبه بالسبب واشتغال
 به عن ربه وأكمل منهما من جمع الأمرين وهي حال الرسل والصالحين
 فقد كانت زكريا نجار أو قد امرأته نوحا ن بهنم السفينة ولم يكن

في الصحابة من يعطل السبب اعتمادا على التوكل بل كانوا اقوم الناس
بالامر ين الاترى انهم بذلوا جهدهم في محاربة اعداء الدين بايديهم
والسنتهم وقاموا في ذلك بمحققة التوكل وعمر و الاموالهم واصلموها
واعادوا لاهليهم كفايتهم من القوت اقتداه بسيد المتوكلين
صلوات الله وسلامه عليه *

فصل

والفرق بين الاحتياط والوسوسة * ان الاحتياط * الاستقصاء والمبالغة في
اتباع السنة وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه من
غير غلو ومماوزة ولا تقصير ولا تفریط فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه
الله ورسوله * واما الوسوسة * فهي ابتداء ما لم تأت به السنة ولم يفعله
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا احد من الصحابة زاعما انه يصل بذلك
الى تحصيل المشروع وضبطه كمن يحتاط بزعمه ويفسل اعضاءه في
الوضوء فوق الثلاثة فيسرف في صب الماء في وضوئه وغسله ويصرح
بالتلفظ بنية الصلوة مرارا ومرة واحدة ويفسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته
احتياط او يرغب عن الصلوة في نعله احتياط الى اضعاف اضعاف هذا
مما اتخذ الموسوسون دينا وزعموا انه احتياط وقد كان الاحتياط
باتباع هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه اولى بهم فانه
الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء
الصرط والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة ولو خالفت

اكثر اهل الارض بل كلهم *

فصل

والفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان من وجوه منها * ان ما كان لله موافقا لمرضاته وما جاء به رسوله فهو من الملك وما كان لغيره غير موافق لمرضاته فهو من القاء الشيطان * ومنها * ان ما اثر اقبالا على الله واناة اليه وذكر له وهمة صاعدة اليه فهو من القاء الملك وما اثر ضد ذلك فهو من الشيطان * ومنها * ان ما اورث انساو نور افي القلب وانشر احافي الصدر فهو من الملك وما اورث ضد ذلك فهو من الشيطان * ومنها * ان ما اورث سكونة وطمانينة فهو من الملك وما اورث قلقا وانزعاجا واضطرابا فهو من الشيطان * فالالهام الملكي * يكثر في القلوب الطاهرة الذقية التي قد استنارت بنور الله فلملك بها اتصال وبينه وبينها مناسبة فانه طيب طاهر لا يجاور الا قلبا يناسبه فتكون لمة الملك بهذا القلب اكثر من لمة الشيطان واما القلب المظلم الذي قد اسود بدخان الشهوات والشبهات فالقاء الشيطان ولته به اكثر من لمة الملك *

فصل

والفرق بين الافتصاد والتقصير * ان الافتصاد * هو التوسط بين طرفي الافراط والتفريط وله طرفان هما ضد ان له تقصير ومماوزه فالمتقصد قد اخذ بالتوسط وعدل عن الطرفين قال تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما * وقال تعالى ولا تجعل

فصل في الفرق بين الهام الملك والقاء الشيطان
باعتبارين
الافتصاد والتقصير

يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط * وقال تعالى وكلوا واشربوا
ولا تسرفوا * والدين كله بين هذين الطرفين بل الاسلام قصدين الملل
والسنة قصدين البدع ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه وكذا ك
الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الامور والعلوم مجاوزة وتعدي وما امر الله
بامر الا والاشيطان فيه نزغتان فاما الى غلو ومجاوزة واما الى تفریط
وتقصير وهما افتتان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصد والعمل الامن
مشى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك اقوال الناس
واراءهم لما جاء به لامن ترك ما جاء به لا قوا لهم وآرائهم وهذا
المرضان الخطران قد استويا على اكثر بنى آدم ولذا اخذ السلف منهما
اشد التحذير وخوفوا من بلي باحدهما بالهلاك وقد يجتمعان في الشخص
الواحد كما هو حال اكثر الخلق يكون مقصرا مفرطاني بعض دينه غالبا
متجاوزاني بعضه والمهدي من هداه الله *

فصل

والفرق بين النصيحة والتائب ان النصيحة احسان الى من تنصحه
بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهو احسان محض
يصدر عن رحمة ورقة و مراد الناصح بها وجه الله ورضاه والاحسان الى
خلقه فيتلطف في بذلها غاية التلطف ويحتمل اذى المنصوح ولائمه
ويعامله معاملة الطبيب العالم المشفق والمريض المسبغ مرضا وهو يحتمل
سوء خلقة وشراسته وقرأه ويتلطف في وصول الدواء اليه بكل ممكن

فهذا شان الناصح * واما المؤنب * فهو رجل قصده التعبير والاهانة وذم
من انبه و شتمه في صورة النصح فهو يقول له يا فاعل كذا وكذا يا مستحقا
للذم والاهانة في صورة ناصح مشفق وعلامة هذا انه لو رأى من يجبه
ويحسن اليه على مثل عمل هذا او شر منه لم يعرض له ولم يقل له شيئا
ويطلب له وجوه المعاذير فان غلب قال واني ضمنت له العصمة
والانسان عرضة للخطأ ومحاسنه اكثر من مساويه والله غفور رحيم
ونحو ذلك فيا عما كيف كان هذا المن يعبه دون من يفضيه وكيف كان
حظ ذلك منك التائب في صورة النصح وحظ هذا منك رجاء
المغفرة والمغفرة وطلب وجوه المعاذير ومن الفروق بين الناصح والمؤنب
ان الناصح لا يعاد بك اذ لم تقبل نصيحتك وقال قد وقع اجرى على الله
قبلت او لم تقبل ويدعوك بظهر الغيب ولا يذكر عيوبك ولا يبينها
في الناس والمؤنب بضد ذلك *

فصل

والفرق بين المبادرة والعجلة * ان المبادرة * انتهت الفرصة في وقتها ولا يتركها
حتى اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها ولا قبل وقتها بل اذا
حضر وقتها بادرا اليها واثب عليها واثوب الاسد على فريسة فهو بمنزلة من
يبادر الى اخذ الثمرة وقت كمال نضجها وادراكها والعجلة طلب اخذ الشيء
قبل وقته فهو اشد حرسه عليه بمنزلة من ياخذ الثمرة قبل اوان
ادراكها فالمبادرة وسط بين خافقين مذمومين احدهما التفریط والاضاعة

فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة

و الثاني الاستعجال قبل الوقت ولهذا كانت العجلة من الشيطان فانها خفة وطيش و حدة في العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم و توجب له وضع الاشياء في غير مواضعها وتجلب عليه انواعا من الشرور وتمنعه انواعا من الخير وهي قرين الندامة فقل من استعجل الاندم كما ان الكسل قرين الفوت والاضاعة *

❁ فصل ❁

والفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى وان اشبهت صورتها بان الاخبار بالحال يقصد المخبر به قصد اصحيحا من علم سبب ازالتة او الاعتذار لآخيه من امر طلبة منه او يحذره من الوقوع في مثل ما وقع فيه فيكون ناصحا باخباره له او حمله على الصبر بالناسي به كما يذكرون الا حنف انه شكك اليه رجل شكوى فقال يا ابن اخي لقد ذهب ضوء عيني من كذا وكذا سنة فما علمت به احد * ففي ضمن هذا الاخبار من حمل الشاكي على التأسي والصبر ما يثاب عليه المخبر وصورته صورة الشكوى ولكن القصد ميز بينهما و اعل من هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم لما قالت عائشة وارساء فقال بل انا و ارساء * اي الوجع القوي بي انا دونك فتاسي بي فلا تشككي ويلوح لي فيه معنى آخر وهو انها كانت حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كانت احب النساء اليه على الاطلاق فلما شكت اليه راسها اخبرها ان بمحبها من الالم مثل الذي بها وهذا غاية الموافقة من المحب ومحبوبه يتالم بتالمه ويسر بسروره حتى اذا المله عضو من اعضائه الم

❁ فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى ❁

المحب ذلك العضو بعينه وهذا من صدق المحبة وصفاء المودة فالمعنى
 الاول يفهم انك لا تشكى واصبرى في من الوجد مثل ما بك فتاسي
 بي في الصبر وعدم الشكوى والمعنى الثاني يفهم اعلامها بصدق محبته لها
 اى انظرى قوة مبتنى لك كيف واسينك في الملك ووجع رأسك فلم تكونى
 متوجعة وانا سليم من الوجد بل يولمى ما يولمك كما يسرني ما يسرك كما قيل *
 * وان اولى البرا بان تواسيه * عند السرور الذي واساك في الحزن *
 * واما الشكوى * فالأخبار العارى عن القصد الصحيح بل يكون مصدره
 السخط وشكابة المبتلى الى غيره فان شكاه اليه سبحانه وتعالى لم يكن ذلك
 شكوى بل استعطاف وتماق واسترحام له كقول ايوب رب انى مسنى
 الضر وانت ارحم الراحمين * وقول يعقوب انما اشكو بثى وحزنى الى الله *
 وقول موسى اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان وبك المستغاث
 وعليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك وقول سيد ولد ادم اللهم
 اليك اشكو ضعف قوتى وقلة حيلتى وهوانى على الناس انت رب
 المستضعفين وانت ربي الى من تكأنى الى بعيد يتجهمنى اوالى عدو ملكته
 امرى ان لم يكن بك غضب علي فلا ابالى غير ان عافيتك اوسع لى اعوذ
 بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنا والآخره
 ان يحل علي غضبك او ينزل بي سخطك لك العتبى حتى ترضى ولا حول
 ولا قوة الا بك * فالشكوى الى الله سبحانه لا تنافي في الصبر بوجه فان الله تعالى
 قال عن ايوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب * مع اخباره عنه

بالشكوى اليه في قوله مسني الضر واخبر عن نبيه يعقوب انه وعد من
 نفسه بالصبر الجميل والنبي اذا قال وفي مسع قوله انما اشكوبني وحزني
 الى الله ولم يجعل ذلك نقصا لصبره ولا يلفت الى غير هذا من ترهات
 القوم كما قال بعضهم لما قال مسني الضر قال تعالى انا وجدناه صابرا ولم يقل
 صبور احيث قال مسني الضر وقال بعضهم لم يقل ارحمني وانما قال
 انت ارحم الراحمين فلم يزد على الاخبار بحاله ووصف ربه وقال بعضهم
 انما شككنا مس الضرحين ضعف لسانه عن الذكرك فشاكنا مس ضعف الذكرك
 لا ضر المرض والالم وقال بعضهم استخرج منه هذا القول ليكون
 قدوة للضعفاء من هذه الامة وكان هذا القائل رأى ان الشكوى
 الى الله تنافي الصبر وغلط اقبح الغلط فالمنافي للصبر شكواه لا الشكوى
 اليه فالله يبلى عبده لسمع تضرعه وودعاه والشكوى اليه ولا يجب
 التجلد عليه واحب ما اليه انكسار قلب عبده بين يديه وتذلل له
 واظهار ضعفه وفاقة وعجزه وقلة صبره فاحذر كل الحذر من اظهار التجلد
 عليه وعليك بالتضرع والتمسكن وابداء العجز والفاقة والذل والضعف
 فرحمته اقرب الى هذا القلب من اليد للضم ❀

❀ فصل ❀

وهذا باب من الفروق مطول ولعل ان ساعد القدر ان تقرر فيه كتابا
 كبيرا وانما نهيها بما ذكرنا على اصوله واللييب يكتم في بيعض ذلك والدين
 كله فرق وكتاب الله فرقان ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس ومن

انقي الله جعل له فرقانا يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا
وسمى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق بين اولياء الله واعدائه فالهذى كله
فرقان والضلال اصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الاوثان
ومحبته ومحبة الاوثان وبين ما يحبه ويرضاه وبين ما قدره وقضاه
فجعلوا الامر واحدوا استدلووا بقضائه وقدره على محبته ورضاه وجمعوا
بين الربا والبيع فقالوا انما البيع مثل الربا وجمعوا بين المذكي والميتة وقالوا
كيف ناكل ما قتلنا ولا ناكل ما قتل الله وجمع المسلمون عن الشرائع بين
الحلال والحرام فقالوا هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها وهذا الحيوان
خلقه وهذا خلقه فكيف يحمل هذا ويحرم هذا وجمعوا بين اولياء الرحمن
واولياء الشيطان وجاءت طائفة الاتحادية فطمعوا الوادى على القرى
وجمعوا الكل في ذات واحدة وقالوا هي الله الذي لا اله الا هو وقال
صاحب فصوصهم وواضع نصوصهم واعلم ان الامر قرآنا لافرقانا

ما الامر الانساق واحد * ما فيه من مدح ولا ذم
وانما العادة فدخصت * والطبع والشارع بالحكم

والمقصود ان ار باب البصائر هم اصحاب الفرقان فاعظم الناس فرقانا
بين المشتبهات اعظم الناس بصيرة والتشابه يقع في الاقوال والاعمال
والاحوال والاموال والرجال وانما اتى اكثر اهل العلم من التشابهات
في ذلك كله ولا يحصل الفرقان الا بنور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده
يرى في ضوئه حقائق الامور ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها

الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر

فصوصهم وواضع نصوصهم

ومن لم يجعل الله له نورا فإله من نور* ولا تسنطل هذا الفصل فله من انعم
فصول الكتاب والحاجة اليه شديدة فان رزقك الله فيه بصيرة خرجت
منه الى فرقان اعظم منه وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين
والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه اهل التعطيل والفرق بين اثبات الصفات
والعلم والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتمثيل والفرق بين تجريد
التوحيد العملي الارادي وبين هضم ارباب المراتب مراتبهم التي انزلهم الله
اياها والفرق بين تجريد متابعة المعصوم وبين اهدار اقوال العلماء والغائها
وعدم الالتفات اليها والفرق بين تقليد العالم وبين الاستضاءة بنور
علمه والاستعانة بفهمه والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان
والفرق بين الحال الايماني الرحماني والحال الشيطاني الكفري
والحال النفساني والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل
احد والحكم المأول الذي نهايته ان يكون جائز الاتباع عند الضرورة
ولادرك على مخالفه *

❁ فصل ❁

ونحن نختم الكتاب باشارة لطيفة الى الفروق بين هذه الامور
اذ كل فرق منها يستدعي بسطه كتابا كبيرا فالفرق بين توحيد المرسلين
وتوحيد المعطلين* ان توحيد الرسل اثبات صفات الكمال لله على وجه
التفصيل وعبادته وحده لا شريك له فلا يجعل له ندا في قصد ولا حب
ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر بل يرفع العبد الانداد

❁ فصل في بيان الاشارة للطيفة الى الفروق بين هذه الامور ❁

له من قلبه وقصده ولسانه وعبادته كما انها معدومة في نفس الامر
لا وجود لها البتة فلا يجمل لها وجود في قلبه ولا لسانه ❀ واما توحيد
المعطلين ❀ فنفي حقائق اسمائه وصفاته وتعطيلها من امكنه منهم تعطيلها
من لسانه عطيلها فلا يذكرها ولا يذكرها تنضمها ولا حد يثا يصرح بشئ
منها من لم يمكنه تعطيل ذكرها سطا عليها بالتحريف ونفي حقيقتها
وجعلها اسما فارغ لا معنى له او معناه من جنس الالفاظ والا حاجي على
ان من طرد تعطيله منهم علم انه يلزمه في ما حرف اليه النص من المعنى
نظير ما فرمته سواء فان لزم تمثيل او تشبيه او حدوث في الحقيقة لزم
في المعنى الذي حمل عليه النص وان لا يلزم في هذا فهو اولى ان لا يلزم
في الحقيقة فلما علم هذا لم يمكنه الا تعطيل الجميع فهذا طرد لاصل التعطيل
والفرق اقرب منه ولكنه مناقض بتحكم بالبطل حيث اثبت الله بعض
ما اثبتته لنفسه ونفي عنه البعض الاخر واللازم الباطل فيها واحد واللازم
الحق لا يفرق بينها والمقصود انهم سمو هذا التعطيل توحيد او انما هو
الحاد في اسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة ❀ ان الرسل ❀ نزوه سبحانه عن
النقائص والعيوب التي نزه نفسه عنها وهي المنافية لكماله وكمال ربوبيته
وعظمته كالسنة والنوم والغفلة والموت والافوب والظلم وارا دته
والتسمى به والشريك والصاحبة والظهير والولد والشفيع بدون اذنه

❀ فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة ❀

وان يترك عباد . سدى ههلا وان يكون خلقهم عبثا وان يكون خلق
 السموات والارض وما بينهما باطلا لا ثواب ولا عقاب ولا امر ولا نهي
 وان يسوي بين اوليائه واعدائه وبين الابرار والفجار وبين الكفار
 والمؤمنين وان يكون في ملكه ما لا يشاء وان يحتاج الى غيره بوجه من
 الوجوه وان يكون لغيره معه من الامر شي وان يعرض له غفلة او سهو
 او نسيان وان يخلف وعده او تبدل كلماته او يضاف اليه الشر اسما
 او وصفا او فعلا بل اسماؤه كلها حسنى وصفاته كلها كمال وافعاله كلها خير
 وحكمة ومصلحة فهذا تنزهه الرسل لربهم * واما المعلقون * فنزهوه عما وصف
 به نفسه من الكمال فنزهوه عن ان يتكلم او يكلم احد او نزوهه عن استوائه
 على عرشه وان ترفع اليه الايدي وان يصعد اليه الكلم الطيب وان ينزل
 من عنده شي او تخرج اليه الملائكة والروح وان يكون فوق عباد .
 وفوق جميع مخلوقاته عاليا عليهم او نزوهه ان يقبض السموات بيده
 والارض باليد الاخرى وان يمسك السموات على اصبع والارض
 على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع ونزهوه ان يكون له وجه
 وان يراه المؤمنون ببصارهم في الجنة وان يكلمهم ويسلم عليهم ويتجلى
 لهم ضاحكا وان ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول من يستغفرني فاغفر له
 من يسألني فاعطيه فلانزول عندهم ولا قول ونزهوه ان يفعل شيئا
 لشي بل افعاله لا لحكمة ولا لغرض مقصود ونزهوه ان يكون تام
 المشية نافذة الارادة بل يشاء الشي ويشاء عباد خلافة فيكون ما شاء

العبد دون ما شاء الرب ولا يشاء الشيء فيكون ما لا يشاء ويشاء
ما لا يكون وسمو هذا يعد لا كما سمو اذ لك التنزيه توحيد او نزوه عن
ان يحب او يحب ونزهوه عن الرفقة والرحمة والفضب والرضا ونزهه
آخرون عن السمع والبصر وآخرون عن العلم ونزهه آخرون عن الوجود
فقالوا الذى فر اليه هو لاء المنزهون من التشبيه والتمثيل يلزمنا فى الوجود
فيجب علينا ان ننزهه عنه فهذا تنزيه للمعدن والاول تنزيه المرسلين *

فصل

والفرق بين اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل
ما قاله الامام احمد ومن وافقه من ائمة الهدى ان التشبيه والتمثيل
ان تقول يد كيدى او سمع كسمعى او بصر كبصرى ونحو ذلك واما
اذ قلت سمع وبصر وبدو وجه واستواء لا يماثل شيئا من صفات المخلوقين
بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فاي
تمثيل ههنا واي تشبيه لولا تليس المعدن فقد اراح الحق الذى اتفقت عليه
الرسل على ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من
غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفى
مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بخلقهم فقد كفروا من جحد حقائق ما وصف الله
به نفسه فقد كفروا من اثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفى عنه
مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم *

فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل

فصل

والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب ان تجريد
التوحيد ان لا يعطي المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد
ولا يصلى له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا يندرله ولا يتوكل عليه ولا يوله
ولا يقسم به على الله ولا يعبد ليقترب الى الله زلفى ولا يساوي برب
العالمين في قول القائل ما شاء الله وشئت وهذا منك ومن الله وانا بالله
وبك وانا متوكل على الله وعليك والله لى في السماء وانت في الارض
وهذا من صدقاتك وصدقات الله وانا نائب الى الله واليك وانا في
حسب الله وحسبك فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشيوخهم ويحلق
رأسه له ويحلف باسمه وينذر له ويسجد لقبره بعد موته ويستفتي به
في حوائجه ومهمات ويرضيه بسخط الله ولا يسخطه في رضا الله ويتقرب
اليه اعظم مما يقترب الى الله ويحبه ويخافه ويرجوه اكثر مما يحب الله
ويغافه ويرجوه او يساويه فاذا هضم المخلوق خصائص الربوبية وانزله
منزلة العبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلاً عن غيره ضرا ولا نفعا
ولا مونا ولا حيا تاو لا نشورا لم يكن هذا انتقصاله ولا حطاً من مرتبته
ولو رغم المشركون وقد صبح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه
عليه انه قال لا تطروني كما طرت النصارى ابن مريم فانما انا عبد فقولوا
عبد الله ورسوله وقال ايها الناس ما احب ان ترفعوني فوق منزاتي وقال
لا تأخذوا قبوري عبداً وقال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وقال لا تقولوا

فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب

ما شاء الله و شاء محمد و قال له رجل ما شاء الله و شئت فقال اجعلني لله
 ند او قال له رجل قد اذنب اللهم اني اتوب اليك ولا اتوب الى محمد
 فقال عرف الحق لاهله و قد قال الله ليس لك من الامر شيء و قال قل
 ان الامر كله لله و قال قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله
 و قال قل اني لا املك لنفسي ضرا ولا رشد اقل اني لن يجيرني من الله احد
 ولن اجدم من دونه ملتحد * اي لن اجدم من دونه من النجى اليه واعتمد عليه
 و قال لابنته فاطمة و عمه العباس و عمته صفية لا املك لكم من الله
 شيئا * وفي لفظ في الصحيح لا اغني عنكم من الله شيئا * فعظم ذلك
 هلى المشركين بشيوخهم و الهتهم و ابوا ذلك كله و ادعوا للشيوخهم و معبودهم
 خلاف هذا كله و زعموا ان من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم
 و تنقصهم و قد هضموا جانب الالهية غاية الهضم و تنقصوه فلم ينصيب
 و افر من قوله تعالى و اذ ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون
 بالآخرة و اذ اذكر الذين من دونه اذ هم يستبشرون *

فصل

و الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وسلم و اهدار اقول
 العلماء و الغائباء ان تجريد المتابعة ان لا تقدم على ما جاء به قول احد
 ولا رأيه كائنا من كان بل تنظر في صحة الحديث او لا فاذا صح لك نظرت في
 معناه ثانيا فاذا تبين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق و المغرب
 و معاذ الله ان تنفق الامة على مخالفة ما جاء به نبيها بل لا بد ان يكون في الامة

من قال به ولو لم تعلمه فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله
بل اذهب الى النص ولا تضعف واعلم انه قد قال به قائل قطعاً ولكن
لم يصل اليك هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرماتهم
وامانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه فهم دائرون بين الاجر
والاجرين والمغفرة ولكن لا يوجب هذا الهدار النصوص وتقديم
قول الواحد منهم عليها الشبهة انه اعلم بهامتك فان كان كذلك فمن ذهب
الى النص اعلم به منك فهلا وافقته ان كنت صادقا فمن عرض اقوال
العلماء على النصوص ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر
اقوالهم ولم يهضم جانبهم بل اقتدى بهم فانهم كلهم امر وابتدلك فمتبعهم
حقاً من امثال ما وصوا به لا من خالفهم بخلافهم في القول الذي جاء
النص بخلافه اسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي امر وادعوا
اليها من تقديم النص على اقوالهم ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العالم في
كل ما قال وبين الاستمانة بفهمه والاستضاء بنور علمه فالاول ياخذ
قوله من غير نظرفيه ولا طالب لدليله من الكتاب والسنة بل يجعل
ذلك كالحبل الذي يلتقيه في عنقه يقلده به ولذا لك سمي تقليد ابخلاف
من استعان بفهمه واستضاء بنور علمه في الوصول الى الرسول
صلوات الله وسلامه عليه فانه يجعلهم بمنزلة الدليل الى الدليل الاول
فاذا وصل اليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بغيره فمن استدل بالنجم
على القبلة فانه اذا شاهد هالم يبق لاستدلاله بالنجم معنى قال الشافعي

اجمع الناس على ان من استبان له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له ان يدعها القول احد *

❀ فصل ❀

والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان * ان اولياء الرحمن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون * هم الذين امنوا وكانوا يتقون وهم المذكورون في اول سورة البقرة الى قوله هم المفلحون وفي وسطها في قوله ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله اولائك الذين صدقوا واولائك هم المتقون * وفي اول الا فقال الى قوله لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم * وفي اول سورة المؤمنين الى قوله هم فيها خالدون وفي آخر سورة الفرقان وفي قوله ان المسلمين والمسلمات الى آخر الاية وفي قوله الان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا يتقون * وفي قوله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون * وفي قوله الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون الى قوله في جنات مكرمون * وفي قوله الناثبون العابدون الحامدون الى آخر الاية فاولياء الرحمن هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحرم والحل الذين يخالفون غيره لسنته ولا يخالفون سنته لغيرها فلا يبتدون ولا يدعون الى بدعة ولا يتحيزون الى فئة غير الله ورسوله واصحابه ولا يتخذون دينهم لغيره ولا يعابوا ولا يستحبون سماع الشيطان على سماع القرآن ولا يؤثرون صعبة الا فتان (١) على مرضاة الرحمن

❀ فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ❀

ولا المعازف والمثاني على السبع المثاني *

برئنا الى الله من معشر * بهم مرض مورد للضنا
وكم قلت يا قوم انتم على * شفاعرف من سماع الغنا
فلما استهانوا بتنبيهنا * تركنا غوياء وما قد جنا
وهل يستجيب لداعي الهدى * غوى اصار القناديدنا
فعضنا على ملة المصطفى * وماتوا على تانائتنا

ولا يشبهه اولياء الرحمن باولياء الشيطان الاعلى فاقد البصيرة والايمان
واني يكون المعرضون عن كتابه وهدى رسوله وسنته المخالفون له الى
غيره اولياء وقد ضربوا المخالفة جاشا وعدلوا عن هدى نبيه وطريقته
وما كانوا اولياءه ان اولياءه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون
فاولياء الرحمن المتلبسون بما يحب وليهم الداعون اليه المحاربون لمن خرج
عنه واولياء الشيطان المتلبسون بما يحبه وليهم قولوا وعملوا يدعون اليه
ويحاربون من نهاهم عنه فاذا رايت الرجل يحب السماع الشيطاني وموذن
الشيطان واخوان الشياطين ويدعو الى ما يحبه الشيطان من الشرك
والبدع والفجور علمت انه من اولياءه فان اشتبه عليك فاكشفه
في ثلاثة مواطن في صلاته ومحبة السنة واهلها ونفرته عنهم ودعوته الى الله
ورسوله وتجريد التوحيد والمتابعة وتحكيم السنة فزنه بذلك لانه
بجمال ولا كشف ولا خارق ولو مشى على الماء وطار في الهواء *

❀ فصل ❀

وبهذا يعلم الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني ❀ فان الحال الايماني ❀
 ثمرة المتابعة للرسول والاخلاص في العمل وتجريد التوحيد ونسبته
 منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهو انما يصح بالاستقامة على السنة
 والوقوف مع الامر والنهي ❀ والحال الشيطاني ❀ نسبته اما شرك او فجور
 وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهتهم وهذا الحال
 يكون لعباد الاصنام والصلبان والديران والشيطان فان صاحبه
 لماعبد الشيطان خلع عليه حالا يصطاد به ضعفاء العقول والايمان ولا اله
 الا الله كم هلك بهؤلاء من الخلق ابردوهم ولبسوا عليهم دينهم
 ولو شاء الله ما فعلوه فكل حال خرج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء
 به الرسول فهو شيطاني كائنا ما كان وقد سمعت باحوال السحرة وعباد
 النار وعباد الصليب وكثير ممن ينتسب الى الاسلام ظاهرا وهو بري
 منه في الباطن له نصيب من هذا الحال بحسب موالاته للشيطان ومعاداته
 للرحمن وقد يكون الرجل صادقا ولكن يكون ملبوسا عليه لجهله فيكون
 حاله شيطانيا مع زهد وعبادة واخلاص لكن لبس عليه الامر لقلة علمه
 بامور الشياطين والملائكة وجهله بحقائق الايمان وقد حكى هؤلاء
 وهؤلاء من لبس منهم بل هو مشتبه صاحب مخايل ومخاريق ووقع الناس
 في البلاء بسبب عدم التمييز بين هؤلاء وهؤلاء فحسبوا اكل سوداء ثمرة
 وكل بيضاء شحمة والفرقان اعز ما في هذا العالم وهو نور يقذفه الله

❀ فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني ❀

في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويزن به حقائق الامور خيرها
وشرها وصالحها وفاسدها فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك
الشیطان فانه المستعان وعليه التكلان ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته
ان يكون جائزا للاتباع ❀ ان الحكم المنزل ❀ هو الذي انزله الله على رسوله
وحكم به بين عباده وهو حكمه الذي لاحكم له سواه ❀ واما الحكم المأول ❀
فهو اقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفروا لا يفسق من
خالفها فان اصحابها لم يقولوا هذا احكمه الله ورسوله بل قالوا اجتهدنا
برأينا فمن شاء قبله ومن شاء لم يقبله ولم يلزموا به الامة بل قال ابو حنيفة هذا
رأيتي فمن جاءنا بخير منه قبلناه ❀ ولو كان هو عين حكم الله لما ساغ
لابي يوسف ومحمد وغيرهما مخالفتهم فيه وكذلك مالك استشاره الرشيد
ان يحمل الناس على ما في الموطأ فمنعه من ذلك وقال قد تفرق اصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاد وصار عند كل قوم علمه غير
ما عند الآخرين ❀ وهذا الشافعي ينهى اصحابه عن تقليده ويوصيهم بترك
قوله اذا جاء الحديث بخلافه ❀ وهذا الامام احمد ينكر على من كتب
فتاواه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلانا ولا فلانا وخذ من حيث
اخذوا ❀ ولو علموا رضي الله عنهم ان اقوالهم يجب اتباعها لحرموا على اصحابهم
مخالفتهم ولما ساغ لاصحابهم ان يفتوا بخلافهم في شيء ولما كان احدهم

❀ فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا للاتباع ❀

يقول القول ثم يفتي بخلافه فيرى عنه في المسئلة القولان والثلاثة
 واكثر من ذلك فالراي والاجتهاد احسن احواله ان يسوغ اتباعه
 والحكم المنزل لا يحل لمسلم ان يخالفه ولا يخرج عنه ❁ واما الحكم المبدل ❁
 وهو الحكم بغير ما انزل الله فلا يحل تنفيذه ولا العمل به ولا يسوغ اتباعه
 وصاحبه بين الكفر والفسوق والظلم والمقصود التنبيه على بعض احوال
 النفس المطمئنة واللوامة والامارة وما تشترك فيه النفوس الثلاثة
 وما يتميز به بعضهما من بعض وافعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها
 ونياتها في ذلك تنبيه على ما وراءه وهي نفس واحدة تكون اماراة
 تارة ولوامة اخرى ومطمئنة اخرى واكثر الناس الغالب عليهم
 الامارة واما المطمئنة فهي اقل النفوس البشرية عدد او اعظمها
 عند الله قدر او هي التي يقال لها ارجى الى ربك راضية مرضية
 فادخل في عبادي وادخلي جنتي والله سبحانه وتعالى المستول المرجو
 الاجابة ان يجعل نفوسنا مطمئنة اليه ❁ عاكفة بهمتها عليه ❁ راهبة منه راغبة
 فيما لديه وان يعيذنا من شرور انفسنا وسيات اعمالنا وان لا يجعلنا
 ممن اغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان امره فرطاً ولا يجعلنا من
 الاخسرين اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم
 يحسنون صنعاً انه سميع الدعاء واهل الرجاء وهو حسبنا ونعم الوكيل ❁
 تم طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب في ثالث شهر رمضان
 سنة ١٣١٨ هجرية على صاحبها الف الف صلوة وتحية زكية ❁

فهرس مضامين كتاب الروح

مضمون	٤٣٠
خطبة الكتاب	٢
المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامهم	٣
القراءة عند القبور عقيب الدفن	١٣
فصل في ان الموتي يستلون عن الاحياء ويمر فون اقوالهم واعمالهم	١٦
فصل في الاستدلال على سماع الموتي من اجراء العمل على التلحين	١٧
الميت في القبر	
المسئلة الثانية في ان ارواح الموتي هل تتلاقى وتتراور وتنذا كرام لا	٢٢
المسئلة الثالثة هل تتلاقى ارواح الاحياء وارواح الاموات	٢٩
الروايل ثلاثة انواع منها الرويا الصحيحة ولها اقسام	٣٣
كيف تلتقى روح النائم روح البتظان	٣٨
جلوس العفريت على المال	٥١
المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده	٥٢
بيان الاقوال في ترجمه قول النبي صلى الله عليه وسلم الناس يصعقون	٥٣
يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش	
المسئلة الخامسة وهى ان الارواح بعد مفارقة الاجسام الخ	٥٨
الروح ذات قائمة بنفسها على اصول اهل السنة	٥٩
المسئلة السادسة ان الروح هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا	٦٣
الروح لها في البدن خمسة انواع من التعلق	٦٨
تحقيق سماع الموتي	٧١
فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون	٨٠
البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم	
والعذاب ام لا	

مضمون	رقم
فصل في ان مذنب السلف ان الميت اذامات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن	٨٢
فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكر ونكير	٨٣
فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة	٩١
فصل في ان عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبر او لم يقبر	٩٢
المسئلة السابعة في جواب الملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما	٩٨
ذكر الامور التي يعلم بها الجواب	٩٩
ايضاً الامر الاول	
الامر الثاني	١٠٠
الامر الثالث	١٠١
الامر الرابع	١٠٣
الامر الخامس مع الامر السادس	١٠٥
الامر السابع	١١٣
الامر الثامن	١١٥
الامر التاسع	١١٧
الامر العاشر	١١٨
المسئلة الثامنة في ان ما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن مع شدة الحاجة اليه	١٢٠
المسئلة التاسعة في الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور	١٢٣
المسئلة العاشرة في الاسباب المنجية من عذاب القبر	١٢٧
المسئلة الحادية عشر ان السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق	١٣٢
المسئلة الثانية عشر في ان سوال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها وغيرها	١٣٩

مضمون	٢٣١
المسئلة الثالثة عشر ان الاطفال هل يتمحنون في قبورهم	١٢١
المسئلة الرابعة عشر وهي هل عذاب القبر دائم او منقطع	١٢٣
المسئلة الخامسة في ان اين مستقر الارواح ، اين الموت الى يوم القيامة وهل تودع في اجساد غير اجسادها التي كانت فيها فتتم وتعذب فيها ام تكون مجردة	١٢٥
فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة	١٥٠
فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست في الجنة ولكن ياكلون من ثمارها ويجدون ريحها	١٥٩
فصل في بيان قول من قال ان الارواح على اقنية قبورها	١٦١
فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر	١٦٥
فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى	١٦٨
بيان سدرة المنتهى وسبعين وعلمين	١٦٩
فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجابية وارواح الكفار بحضر موت بيرهوت	١٧١
فصل في بيان قول ان الارواح تجتمع في الارض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون	١٧٣
ايضا فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في علمين وارواح الكفار في سبعين	١٧٢
فصل في ابطال كون الارواح في بئر زمزم	١٧٢
ايضا فصل في بيان ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت	١٧٥
فصل في بيان ان ارواح المؤمنين عن يمين آدم وارواح الكفار عن يساره	١٧٥
فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت قبل اجسادها	١٧٦
فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح العدم المحض	١٧٩
فصل في بيان قول من قال ان الارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان	١٨١
القول الرابع في مستقر الارواح	١٨٥
للنفس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها	١٨٨
المسئلة السادسة عشر هل تنفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا	١٨٩

مضمون

٤٦

- ١٨٩ الدليل على انتفاع الميت بما تسبب اليه في حياته
- ١٩١ فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه
- ١٩٢ فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت
- ١٩٣ فصل في وصول ثواب الصوم
- ١٩٥ فصل في وصول ثواب الحج
- ١٩٧ دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات
- ١٩٩ دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة
- ٢٠١ جواب التائيلين بوصول ثواب العبادات للمانعين اليه في فصول جديدة
- ٢٠٧ فصل في نفي عقوبة العبد بعمل غيره
- ايضا فصل في ان الاستدلال بقوله صلى الله عليه وسلم اذا مات العبد انقطع
- ايضا فصل في جواب قولهم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بمعنى لازم
- ٢٠٨ فصل في جواب قولهم الايثار بسبب الثواب مكروه
- ٢٠٩ فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي
- ٢١١ فصل في جواب قولهم لو ساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت لساغ
- ٢١٢ فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداءه بعد ان يعمل لنفسه
- ٢١٣ فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء لساغ اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي
- ايضا فصل في جواب قولهم ان التكليف متحان وابتلاء ان تقل البدل
- ٢١٦ فصل في جواب قولهم انه او نفعه عمل غيره لنفعه ثوبته عنه واسلامه عنه
- ٢١٧ فصل في قولهم العبادات او عان
- ٢١٨ فصل في الانتصار لخديث من مات وعليه صيام عام عنه وليه
- ٢٢٠ فصل في قولهم ان ابن عباس راوى حديث الصوم قال لا يصوم احد عن احد
- ايضا فصل في جواب قولهم انه حديث مختلف في اسناده
- ٢٢٣ فصل في جواب البيهقي عن كلام الشافعي في ثبوت راوى حديث ابن عباس
- ٢٢٥ فصل في ذكر قول اهل العلم في الصوم عن الميت
- ايضا فصل في جواب قولهم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك

- ٢٢٦ فصل هل يشترط في اصال الثواب الاهداء بالا لفاظ ام يكفي مجرد النية
ايضا هل يتعين في اهداء الثواب تعاقب العمل بالقبول ام لا
- ٢٢٧ اي الاعمال افضل في اهداء الثواب الى الميت
ايضا بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعاقب به
- ٢٢٩ اهداء ثواب الاعمال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايضا **المسئلة السابعة عشر** وهي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة **فصل**
هل نموت الارواح ام لا
- ٢٣٢ فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح
٢٣١ ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف
- ٢٣٣ بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير اية ويستلونك عن الروح
٢٣٦ فصل في بيان معنى اضافة الروح الى الله سبحانه تعالى
- ٢٣٩ **المسئلة الثامنة عشر** وهي تقدم خلق الارواح على الاجساد او تاخر
خلقها عندها **فصل**
٢٥٠ دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان
- ٢٥٦ ذكر الدلائل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب عما استدل
به القائلون بتقدم خلق الارواح
- ٢٦٢ فصل في المنازعة في معنى قوله تعالى واذا خذرك من بني ادم الخ
٢٧٣ فصل في ان هذه الآية على كل تقدير لا تدل على خلق الارواح قبل الاجساد
- ٢٧٥ فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها
٢٨٠ **المسئلة التاسعة عشر** وهي ما حقيقة النفس **فصل**
٢٨٥ القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب والسنة
واما جماع الصحابة وادلة العقل وذكر دلائله واقر ذلك بعضها
فصولا عديدة
- ٢٩٠ فصل
ايضا فصل

٢٩١	فصل
٢٩٢	فصل
٢٩٨	فصل
٣٠٣	فصل
٣٠٥	فصل
٣١١	فصل في بيان ادلة المنازعين لخصمية الروح وتبليغها
٣١٢	فصل في رد يد الشبهة الاولى لمنازعي خصمية الروح والنفس
٣١٨	فصل في رد يد الشبهة الثانية
٣٢٣	فصل في جواب الشبهة الثالثة
٣٢٣	فصل في جواب الشبهة الرابعة
٣٢٦	فصل في جواب الشبهة الخامسة
٣٢٧	فصل في جواب الشبهة السادسة
٣٢٨	فصل في جواب الشبهة السابعة
٣٢٩	فصل في رد يد الشبهة الثامنة
٣٣١	فصل في رد يد الشبهة التاسعة
ايضا	فصل في رد يد الشبهة العاشرة
٣٣٢	فصل في رد يد الشبهة الحادية عشر
ايضا	فصل في رد يد الشبهة الثانية عشر
٣٣٣	فصل في رد يد الشبهة الثالثة عشر
ايضا	فصل في رد يد الشبهة الرابعة عشر
٣٣٣	فصل في رد يد الشبهة الخامسة عشر
٣٣٥	فصل في رد يد الشبهة السادسة عشر
٣٣٦	فصل في رد يد الشبهة السابعة عشر
٣٣٧	فصل في رد يد الشبهة الثامنة عشر
٣٣٨	فصل في رد يد الشبهة التاسعة عشر

مضمون	رقم
فصل في نرد يد الشبهة العشرين	٣٢٠
فصل في نرد يد الشبهة الحادية والعشرين	٣٢١
تكنيز منكري الجن والملائكة	٣٢٢
فصل في نرد يد الشبهة الثانية والعشرين	ايضا
دخول الجن في المصروع	ايضا
المسئلة العشرون وهي هل النفس والروح شي واحد او شيان متفانران	٣٢٣
وجه تسمية الروح وروحا	٣٢٤
فصل في ان الروح غير النفس	٣٢٥
المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث	٣٢٦
فصل في ان الطمانينة الى اصاب الرب تعالى وصفاته نوعان	٣٥٠
فصل في ان الله سبحانه جعل لكل مضمون الاعضاء الانسان كالا	٣٥٢
فصل في مباشرة الروح الطمانينة	٣٥٣
فصل في المحاسة والمراقبة	٣٥٦
ايضا فصل في النفس اللوامة	ايضا
فصل في النفس الامارة	٣٥٨
فصل في النفس المطمئنة	٣٦١
فصل في ان النفس الامارة في مقابلة النفس المطمئنة	٣٦٢
فصل في اراءة النفس الامارة الاخلاص في صورة ينفر منها	٣٦٣
ايضا فصل في اراءها صورت الصدق والجهاد في قالب عبادة الخلق واذا هم وحربهم	ايضا
فصل في الفرق بين خضوع الايمان وخشوع النفاق	٣٦٩
فصل في الترق بين شرف النفس والتية	٣٧٠
ايضا فصل في الفرق بين الحمية والجناء	ايضا
فصل في الفرق بين التواضع والمهانة	٣٧١
فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض والحمية لله	٣٧٢
والحمية للنفس	

مضمون	رقم
فصل في الفرق بين الجود والسرف	٣٧٣
فصل في الفرق بين المهابة والكبر	٣٧٢
ايضا فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر	
فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة	٣٧٥
فصل في الفرق بين الحزم والجن	٣٧٦
فصل في الفرق بين الاقتصاد والشم	٣٧٧
ايضا فصل في الفرق بين الاحترار وسوء الظن	
فصل الفرق بين الفراسة والظن	٣٧٨
فصل في الفرق بين النصيحة والغيبة	٣٨٢
فصل في الفرق بين الهدية والرشوة	٣٨٣
ايضا فصل في الفرق بين الصبر والتسوة	
فصل في الفرق بين العفو والذل	٣٨٤
الفرق بين الانتصار والانتقام	٣٨٦
فصل في الفرق بين سلامة القلب والبلاء والتغفل	٣٨٧
فصل في الفرق بين الثقة والفرقة	٣٨٨
فصل في الفرق بين الرجاء والتمني	٣٩٠
فصل في الفرق بين التعديت بنعم الله والمخربها	٣٩٢
فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس	٣٩٥
فصل في بيان اعظم الفرح	٣٩٧
فصل في الفرق بين رقة القلب والجزم	٣٩٩
فصل في الفرق بين المودة والحقد	٤٠٠
ايضا فصل في الفرق بين المانسة والحسيلة	
فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة	٤٠٢
فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله	٤٠٣
فصل في الفرق بين التوكل والعجز	٤٠٦

مضمون	رقم
فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة	٢٠٩
فصل في الفرق بين الهام الملك والنماء الشيطان	٢١٠
افضا فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير	
فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب	٢١١
فصل في الفرق بين المبادر والعملا	٢١٢
فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى	٢١٣
فصل	٢١٥
الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر فضوهم وواضع	٢١٦
نصوصهم	
فصل في بيان الاشارة اللطيفة الى الفروى بين هذه الامور	٢١٧
فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة	٢١٨
فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل	٢٢٠
فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب	٢٢١
فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وسلم واهداد	٢٢٢
اقوال العلماء والغائها	
فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان	٢٢٢
فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني	٢٢٦
فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم الماؤل الذي	٢٢٧
غاياته ان يكون جائزا للاتباع	
خاتمة الكتاب	٢٢٩



خاتمة الطبع

قد نجز بحمد الله واعانه طبع كتاب الروح للمحافظ شمس الدين
 ابي عبد الله محمد الشعير بابن قيم الجوزية الحنبلي الذمشتي قدس الله روحه
 ونور ضريحه ولعمري انه اكتاب جليل القدر والشان وسفر واضح الحجّة
 والبرهان * فطوبى ثم طوبى لمؤلفه وجامعه * ومنح منحه لمتقنيه ومطالعه *
 وكان ذلك الطبع الفائق والوضع الرائق * بمطبعة دائرة المعارف النظامية
 الزاهرة * الكائنة بمدينة حميد و اباد الدكن العامره * قاعدة السلطنة الاسلامية
 الاصفية * في الاقطار الجنوبية الهندية * ابدىها الله بالتأييد ات الابدية
 السرمدية * ووسع نطاقها الى ما كان في زمان الدول الاولى الاسلامية * في ايام
 ملكها العامر ربوع الفضل والمكارم * المشيد من دعائم الجلال الاثيل امنع المعالم *
 * فظفر الممالك فتح جنك نظام الدولة نظام الملك اعفجا * مير محبوب علي
 خان بهادر * لازالت اعلام سلطنته خافقة على اعالي القافز * وايامه مبرونة
 بالاقبال على مر الزمن * ولا برحت بعنايته العاوم في تفرق واقبال * والمعارف
 ساحبة على متن النجوة الاذبال * نجومة النبي الامين سيدنا محمد والصحب
 والال * صلى الله عليهم وسلم بعد دمايه البحار والرمال * واخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين * كتبه الراجي لطف ربه التوي العبد الضعيف الحسن بن احمد
 الحنفي مدير المطبعة عامله الله باحسنه * وافاض عليه هو اطل امتنانه *

* آمين *

